رد الضالین

حضرت خواجہ مفتی عبید اللہ ملتانی قادری رحمۃ اللہ علیہ

قلمی نسخہ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ والمنۃ کہ دریں اوان سعیدہ کتاب ہذا مسمیٰ بہ

رد الضالین (قلمی)

للشیخ العلامۃ الفہامۃ الحضرۃ المولوی المفتی

قاطع النجدیۃ محمد عبید اللہ ابن قدرۃ اللہ رحمہ

اللہ تعالیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاہ

معکوس شد از ملت فوٹو سٹیٹ

انا العبد المذنب محمد عبد اللہ امان اللہ الرحمن

الساکن فی بلدۃ ملتان

بسم الله الرحمن الرحیم

حمد و ثنای حق تعالی را که اهل سنت و جماعت را به راه وسط راه نمود و از راه افراط و تفریط بر دستر از ذمائم و نقایص و اکثر ذکر المسلم من سلم المسلمون من لسانه و یده و درود نامحدود
بر محمد صلی الله علیه وسلم و بر آل و اصحاب و پیروان و محبان ایشان الی الیوم الموعود اما بعد
این چند اوراق است که بحسب عجالة الوقت و قلة البضاعة بنا بر عبد العزیز [illegible]
برای اجابة الناس مسمی فتح در باب [illegible] اللهم وفقنا لما تحب و ترضی [illegible]
عما قسمنا و للارض [illegible] و هو حسبی و نعم الوکیل و این رساله مشتمل بر چهار مقدمات و سیزده [illegible]
و خاتمه است مقدمه اولی باید دانست که مدار قوة اسلام و ایمان بر متابعت پیغمبر
و محبت او صلی الله علیه وسلم که والذی نفسی بیده لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیه
من والده و ولده و الناس اجمعین و بر محبت مؤمنان و مسلمانان علی الخصوص
بعد از صحابه کرام رضی الله عنهم اجمعین که لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیه ما یحب لنفسه و قال
الله تعالی یا ایها الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم و لا تجسسوا
و لا یغتب بعضکم بعضا و مدار جدال و قتال صحابه با اهل بیت آنحضرت صلی الله علیه وسلم

بر اصلاح است کما قال الله تعالی و ان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینهما
فان بغت احداهما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی حتی تفیء الی امر الله فان
فاءت فاصلحوا بینهما و اقسطوا ان الله یحب المقسطین و لهذا حضرت امام
حسن رضی الله عنه احتراز از جنگ معاویه رضی الله عنه کرد و صلح کرد با او کما قال النبی صلی الله علیه وسلم
ابنی هذا سید و لعل الله ان یصلح به بین فئتین من المسلمین و کما قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا
تواجه المسلمان بسیفیهما فکلاهما فی النار قیل هذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد قتل صاحبه
و بر [illegible] بعض اصحاب در جنگها حاضر نشدند و از هر دو فرقه گوشه گرفتند و بعضی ترک امر
دنیا کردند کما قال الله تعالی ان الانسان لیطغی ان راه استغنی و از برای این معنی حضرت
احمد حنبل فرموده در جواب اعتراض کسی بر اصحاب که تلک امة قد خلت لها ما کسبت
و لکم ما کسبتم و لا تسئلون عما کانوا یعملون پس گمان بد بر صحابه و اهل بیت نبوة و
عترة آنحضرت و کلمه ایشان و تجسس عیوب ایشان نباید کرد حتی المقدور و نظر بر آن باید کرد که
مشرف بزیارة آنحضرت صلی الله علیه وسلم شده اند و قرابه آنحضرت دارند و احادیث که در
که در مناقب اهل بیت آنحضرت و عترة او و اصحاب در فضل مهاجرین و انصار باید دید کما
سنشیر الیها و چنانچه در صحیح مسلم است عن ابی هریرة و عن ابی سعید که آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرموده

لا تسبوا احداً من اصحابي فان احدكم لو انفق مثل احد ذهبا ما ادرك مُدّ احدهم ولا نصيفه

ایضاً قال رسول الله صلی الله علیه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله کفر و ایضاً قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الی ما قدموا **مقدمه دوم** باید دانست که چون آنحضرت صلی

الله علیه وسلم وفات یافت و زمانه ابتدای اسلام بود پس اصحاب مهاجرین و انصار را که کبرای دین

بودند و امرای وقت نظر در استحکام امر دین بود و محافظت ثغور و تقویت و ازدیاد دین و دفاع

بوصایای آنحضرت صلی الله علیه وسلم که در باب قتال و جهاد کفار و محافظت قرآن و عمل بر قرآن

نه نظر بر امور صغار یافتند در امور عظام نشستند و حضرت بی بی فاطمه رضی الله تعالی عنها و حضرت [illegible]

رضی الله عنه را اگرچه نظر بر امور عظام نیز بود در میان مهاجرین و انصار که امرا بودند و اهل مشوره

همچون صغار بودند پس چنانچه آنحضرت صلی الله علیه وسلم بعوض دادن خادم تسبیح و حمد و تکبیر

اکتفا کرده بودند و حضرت بی بی صاحبه و حضرت مرتضی علی رضی الله عنهما چون صبیان و

ضعفا بودند که تربیت ایشان میکردند و ایشان را از غنا و امارت مشغول شدن نمیدادند

که مدار امور دین و کمال آن بحسب باطن موقوف بر ترک امور دنیاوی بود و وقت اشتغال ایشان

باین امور نیامده بود لهذا ابوبکر صدیق رضی الله عنه در حق ایشان همین طور تجویز در امور

دنیاوی و امارة و خلافة مندرج نداشتند که عاقبة الامر ظهور امور عظام و عجایب و غرایب

از ایشان

از ایشان خواهد بود و بید افضل من الله عظیم شان المرتضی چنانچه بهلاک شدن کس از شرار

دست حضرت امیر حمزه رضی الله عنه و فرصت افتادن در تزویج حضرت بی بی فاطمه رضی الله عنها

و کذلک همه حوادثه که بر آنحضرت و بر جمیع حضرات صحابه و اهل بیت افتاده موجب تطهیر

ایشان بوده و هم بر ترتیب خلافة حصه همه اصحاب کبار درین تفضل پیدا شد و الکل حکمة من

الله تعالی لا لعلم الحوائج و از روافض **مقدمه ثالثه** باید دانست که چون انسان مجبول است

بر محبت کسی که احسان کند بوی و هم کان الانسان قتورا وارد است چنانچه آنحضرت

شنیدند کسی را که میگفت اللهم ارحمنی و محمدا ولا ترحم معنا احدا پس آنحضرت صلی الله علیه وسلم

فرمود لقد تحجرت واسعا یعنی رحمة الله وسیع بود تو تنگ کردی و در انسان جبلیات خود

بغض و کبر و حسد و کینه مرکب است را که آنحضرت صلی الله علیه وسلم تطهیر داده به ریاضات و مجاهدات

و تعلیم فرموده با اینکه کسانی که با آنحضرت صلی الله علیه وسلم نسبت باطنی یا بواسطه یا بلا واسطه موصول

شدند و بهدایة الهی هدایة یافتند علی الخصوص که امارة و غنا نابینا کنند دستگاه فاعل

ان الانسان لیطغی ان راه استغنی پس بجز مرتاضان و مجاهده کنندگان و مخلصان

بالتبع رافضی و خارجی و جبری و قدری و معتزلی و مرجیه و غیرهم پیدا شدند کسی که در امان

مروانیین داخل بود ایشان بر راه راست اعتقاد کرده با ائمه اطهار و اهل سنة و جماعة

دشمنی نمود وکسانی که با خلفاء عباسیه اهل سنت گفتند ایشان را بر حق یافتند و با آل
حق عداوت کردند یا بسبب اکراه لاچار شده کردند آنچه کردند یا بسبب لاچاری کردند آنچه
کردند اگرچه ایشان را ظلم کننده می پنداشتند وکسانی که در زمان خلیفه حجاج بودند
لاچار تابع او شدند الا من هدی کعمر بن عبد العزیز و در حکم معاویه رضی الله عنه جنگ و
قتال با علی مرتضی کرم الله وجهه دشمن گردند اگرچه از هر دو طرف صحابه بسیار بودند
و مرتضی علی رضی الله عنه خلیفه بر حق بود و معاویه رضی الله عنه بر خطا اما بسبب اجتهاد عذر خود
پیش اعتقاد دنیا و یزید بن معاویه در جنگ در جنگ حضرت امام حسین رضی الله عنه بلا [illegible]
حق و فاسق و کسانی که تابع یکی از اولاد حضرت سیدة فاطمه رضی الله عنها یعنی سادات بنی فاطمه
گردیدند ایشان می خوردند دیگر اولاد حضرت سیدة صاحبه را کافر و فاسق و ضال دانستند الا من
هدی الله و کذلک غلاة روافض جز پنج شش صحابه را بغیر خلفاء راشدین بر راه حق نه دانستند
و باقی همه را کافر و ظالم و غاصب حق جای دیگران است و کذلک خوارج مرتضی علی و فاطمه رضی الله عنهما
را بسبب تخلف و فرصه از بیعت حضرت ابوبکر صدیق رضی الله عنه فاسق و عاصی بلکه کافر دانستند
واما اهل سنت و جماعت که تابع نفس و هوا نشدند همه متعلقان آنحضرت صلی الله علیه وسلم دوست
داشتند چه اهل بیت که ازواج مطهرات و خدام آنحضرت هم در ایشان داخل اند وچه باقی

صحابه

صحابه رضی الله تعالی عنهم اگرچه جنگ و جدال با یکدیگر کرده اند از راه اجتهاد و این دوست
داشتن از سبب دوستی آنحضرت صلی الله علیه وسلم است وبحسب فرموده آنحضرت که لا یؤمن
احدکم حتی یحب لاخیه ما یحب لنفسه همه را نیکو و صالح دانستند و بر هیچ کس از ایشان طعن و لعن
نکردند اگرچه مؤلفة القلوب باشند الا من قال فیهم رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم ارتدوا
علی ادبارهم القهقری و هم قرآن را که متلو و مقرّ اهل سنت است میخوانند و بر او عمل میکنند
بلکه سنن مشایخ کرام را که مخالف طریقه آنحضرت صلی الله علیه وسلم نیست ماخوذ از سنن
آنحضرت صلی الله علیه وسلم میدانند که قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سن فی الاسلام سنة حسنة الخ
و روافض که گمان بد بر اصحاب کبار می دارند و ارادهٔ ایشان را که من کلم مرض لبغضائی [illegible]
بلا [illegible] ربنا سوائی [illegible] الکبریاء ردائی فمن نازعنی شیئا منهما عذبته [illegible]
[illegible] ابدا هستند معتقدان خود دانستند قرآن را مبدّل و متغیر اعتقاد کرده اند و ناقص دانستند
پس گفتگو با ایشان خالی از فایده نیست که یهود این امة ایشان اند و خوارج هم بسیار گمراه
اند و سخت تر عداوت با اهل سنت و جماعت فرقهٔ وهابیان دارند که منکر کل مشایخ و اولیاء الله
بلکه منکر تقلید و مجتهدان اند که پیرو ایشان ابن تیمیه وغیره پس از آن در تاریخ ۱۲۱۸ [illegible]
عبد الوهاب مجنون نجدی [illegible] و اتباع او و سید احمد اسمعیل و [illegible] لا یحصی عدد [illegible]

ایشان است کتاب التوحید و مائة المسائل و تقویة الایمان وغیره حتی که در سنه یکهزار
و دو صد و شصت و شش هست بسیار رسائل طریق وهابیان و بسیار معاندان از فرقهٔ وهابیان
پیدا شده اند که نیتهٔ قتال اهل سنت در دل ایشان است علی الدوام طریق اضلال در پیش گرفته اند
و معاندت مذهب ایشان میکنند ترجمهٔ قرآن که ولی الله جد اسمعیل کرده با منسوب به وی است و او
نکرده و دیگر رسائل ولی الله هم از خللها خالی نیست و کسانی که معتقدان این کتابها علی العموم
اند هم خالی از خارجی بودن نیستند از ایشان منکران علی اند رضی الله عنه و کسانی منکران حضرت
حضرت حسن بصری رضی الله عنه و کسانی منکران مشائخ کرام و هم منکران حضرت عثمان رضی الله عنه
و در بعض انکارها روافض و وهابیون متفق اند چنانکه انکار حضرت عثمان رضی الله عنه و انکار
حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی الله عنه و انکار مجتهدین ملیغهم و لیتامل فان ذلک الکثو
یهدیک الی مذاهب التلک الاحوال و الدالی ترک التعلل و القال بل الواجب علینا علی کل حال اللهم
ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و ارنا الباطل باطلاً و ارزقنا اجتنابه و آیات قرآنی اکثر
ایشان بعض روافض هم آن ایمان نمی دارند بسیار دال اند بر رد مذهب ایشان و حضرت شاه
عبد العزیز که فرزند ولی الله دهلوی است بعض آیات را که دال اند بر رد روافض و مذهب ایشان
در تحفه اثنی عشریه بیان کرده است کما ستبین انشاء الله تعالی مقدمه در العبد باید دانست که

بحسب

بحسب قول رسول صلی الله علیه وسلم حال آنحضرت صلی الله علیه وسلم توکل در همه امور بر خدای تعالی است در
عمر که آنحضرت صلی الله علیه وسلم وهو الکلاذ نبی کلاءة الطفل الولید پس در آخر عمر که کمال قرب الحضر
است کوتاه چگونه ازین حال بحب دنیا برای نفس خود و برای عزیزان خویش مبتلا شوند نعوذ بالله
من ذلک الاعتقاد و کذلک عزیزان آنحضرت که سید ایشان در آن زمانه حضرت ابوبکر صدیق
ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ثم علی المرتضی و کذلک فاطمة الزهراء و ابناه و اولاد
و کذلک الاصحاب صحبهم رسول الله صلی الله علیه وسلم و السلام علی من اتبع الهدی و چون این
چهار مقدمه نوشته شد اکنون باید که شروع در مقاصد این رساله کنیم که اثبات حقیقت اهل
سنت و اعتقاد ایشان حفظهم الله عن شرور الجوارح و از رفض و الوهابیین و مقاصد این رساله
سه ابواب است الباب الاول فی الآیات الدالة علی صدق اعتقاد اهل السنة و الجماعة
قال الله تعالی کنتم خیر امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف و تنهون عن المنکر
ازین آیه معلوم میشود که امت موصوف بخیریة آمر بالمعروف و ناهی عن المنکر اند نه اهل تقیه و اخفاء
و سبب این در دین که در وقت غلبهٔ مومنان که قرون خیریت بودند ظاهر نشدند بلکه اخفا و تقیه
میکردند و قال الله تعالی و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر
سبیل المؤمنین نوله ما تولی و نصله جهنم و ساءت مصیرا الا المستضعفین الآیة

ازین آیه معلوم میشود که هرکه خلاف این مومنان ورزد مستحق دوزخ گردد و در وقت نزول این
آیه بجز صحابه کسی نبود و تخصیص نمود برین معنی امیر المؤمنین چنانچه در نهج البلاغه است و
قال الله تعالی فانزل الله سکینته علی رسوله وعلی المؤمنین وانزل جنودا لم تروها
وعذب الذین کفروا وذلك جزاء الکافرین ازین آیه معلوم میشود که حاضران صلح حدیبیه
از مهاجرین وانصار در انزال سکینه با پیغمبر صلی الله علیه وسلم شریک بودند و کلمه التقوی
ایشان را لازم بود که در هیچ حال منفک نمیشد و اگر بعد از وفات رسول الله صلی الله علیه وسلم
خلاف تقوی از ایشان بظهور آمدی پس معنی لزوم بر ایشان صادق نیامدی و نیز معلوم شد که
آن جماعه احق بکلمة التقوی و بوصف اتم لیاقه آن داشتند باید که تابع ایشان باید بود و
قال الله تعالی لکن الرسول والذین امنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئك
لهم الخیرات واولئك هم المفلحون پس یاران ایشان همه اهل خیرات اند و همه مفلحان
وقال الله تعالی والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوهم
باحسان رضی الله عنهم ورضوا عنه وصاحب کتاب السواد والبیاض از امامیه از
امام جعفر صادق رضی الله عنه روایه کرده که آنحضرت رضی الله عنه گفت در تفسیر این آیه رضی الله عنهم
بما سبق لهم من التوفیق والاعانة ورضوا عنه بما من علیهم من متابعتهم رسوله وقبولهم ما جاء به

(حاشیه: ... الزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شيء عليما)

پس

پس معلوم شد که تابعین مهاجرین وانصار را مرتبه رضوان الهی که بموجب ورضوان من
الله اکبر از جمیع لذائذ ونعیم آخرت بهتر است حاصل است وقال الله تعالی للفقراء المهاجرین
الذین اخرجوا من دیارهم واموالهم یبتغون فضلا من الله ورضوانا
وینصرون الله ورسوله الآیة وقال الله تعالی والذین تبوؤا الدار والایمان
من قبلهم یحبون من هاجر الیهم الآیة وقال الله تعالی والذین جاءوا من
بعدهم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان الآیة
و روایه کرده صاحب الفصول از امامیه اثنا عشریه از ابی جعفر محمد بن الباقر رضی الله تعالی عنهما که
آنحضرت رضی الله عنه گفت مر جماعتی که خوض میکردند در شان ابی بکر و عمر و عثمان رضی الله عنهم
الا تخبرونی انتم من المهاجرین الذین اخرجوا من دیارهم واموالهم الآیة قالوا لا
قال فانتم من الذین تبوؤا الدار والایمان من قبلهم الآیة قالوا لا قال اما انتم فقد برئتم
ان تکونوا احد هذین الفریقین وانا اشهد انکم لستم من الذین قال الله تعالی فی شانهم والذین
جاءوا من بعدهم الآیة پس ازین نقل صریح معلوم شد که بدگویان صحابه کبار برحلة
اند بلکه خارج از دائره ملة اند وقال الله تعالی وعد الله الذین امنوا منکم و
عملوا الصلحت لیستخلفنهم فی الارض الآیة ازین آیه معلوم میشود که دینی که در

زمان خلفاء راشدین متمکن شد و قرار گرفت دین مرضی حق است و مخالفان آن دین هم
کافران نعمت استخلاف فاسق‌اند و خارج از طاعت خدای تعالی اند مثل خوارج و روافض و نواصب
وغیرهم و قال الله تعالی هو الذی یصلی علیکم وملائکته الآیة معلوم است که
مخاطب باین آیه صحابه اند و بهر کس تابع ایشان شد نیز از ظلمات برآمد و قال الله تعالی
الذین ان مکناهم فی الارض اقاموا الصلوة واتوا الزکوة الآیة پس ازین آیه
(سورة حج)
معلوم شد که اهل تمکین که ایشان را حق تعالی تمکین داد ایشان بر امور شرعیه محکم اند
ایشان اند بر راه راست و تابعان ایشان بر دین حق اند و این آیه در حق مهاجرین است
و قال الله تعالی هو اجتبیکم فی الدین الآیة و تابع المجتبی ناجی و قال الله تعالی ولکن
الله حبب الیکم الایمان وزینه فی قلوبکم وکره الیکم الکفر والفسوق
والعصیان اولئک هم الراشدون فضلا من الله ونعمة و تابع الراشد راشد
و قال الله تعالی هو الذی ارسل رسوله بالهدی ودین الحق لیظهره علی الدین
ازین آیه معلوم شد که دین حق همان است که ظاهر و مکشوف باشد نه مخفی و مستور و آنچه میگویند که
موعد ظهور مهدی رضی الله عنه است وقت ظهور تشیع هیچ فائده ندارد در مقصود چه می باید که
بعد از ارسال رسول صلی الله علیه وسلم علی التتابع در عمل آید و موصوف باین صفت دین اهل سنت است

قال

قال الله تعالی محمد رسول الله والذین معه اشداء علی الکفار رحماء بینهم الآیة
ازین آیه معلوم میشود که رفقاء محمد صلی الله علیه وسلم موصوف اند بترقی کردن دین مومنین و دشمنان
ایشان کافر اند چنانچه از لفظ لیغیظ بهم الکفار معلوم میشود تمت بعض الآیات الدالة
علی صدق اعتقاد اهل السنة والجماعة والآن نشرع فی بعض الاحادیث الموصوفة علی سبیل

الباب الثانی فی الاحادیث

در صحیح ابن ماجه نوشته حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن
الحارث حدثنا محمد بن عبد الرحمن البیلمانی عن ابیه عن ابن عمر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاکم
والفتن فان اللسان فیها مثل وقع السیف و در صحیح ابو داود نوشته حدثنا مسدد حدثنا
ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تسبوا اصحابی
فو الذی نفسی بیده لو انفق احدکم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصیفه
قال الکرمانی فان قیل لمن الخطاب فی لفظ لا تسبوا اصحابی والصحابة هم الحاضرون قلت لغیرهم من
المسلمین المفروضین فی العقل جعل من سیوجد کالموجود الحاضر وجودهم وقیل غیر هذا وقال الحافظ
بن حجر فی الحدیث اشعار بان المراد بقوله اصحابی اصحاب مخصوصون والا فالخطاب کان للصحابة وقد قال
لو انفق احدکم وهذا کقوله لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل و در صحیح بخاری
است فی باب قتال الخوارج والملحدین بعد اقامة الحجة علیهم وقول الله تعالی وما کان الله لیضل
قوما بعد اذ هداهم حتی یبین لهم ما یتقون وکان ابن عمر یراهم شرار الخلق وقال انهم

انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين كاتب الحروف ملا عبيد الله ميگويد اكثر
اين خصلة در شيعه شنيعه و در ديگر اديان قوم خوارج كه وهابيون و اسمعيليون اند صادق
مي آيد كه شيعه شنيعه صحابه و اهل بيت اطهار را كافر و فاسق ميدانستند و اسمعيليه و وهابيه
و اتباع ايشان خود را برادران پيغمبر ميدانند و همه متقدمين و متاخرين را از اولياء و صلحين
فاسق و كافر ميدانند والله تعالى يقول فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى و در صحيح
ابن ماجه است حدثنا العباس بن عبد الله الدمشقي حدثنا ابو الوليد بن مسلم حدثنا معان بن
رفاعة السلامي حدثني ابو خلف الاعمى قال سمعت انس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان امتي لا تجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم و در بحر المذاهب
اي جملة الناس ومعظم المجتمعون على طاعة السلطان وسلوك النهج المستقيم كذا في الجمع فهذا الحديث
معيار لاهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم فانهم هم السواد الاعظم وذلك لا يحتاج الى برهان
فانك اذا نظرت الى اهل الاهواء مع انهم اثنتان وسبعون فرقة ومع ذلك لا يبلغ عددهم عشر عشر
اهل السنة واما اختلاف المجتهدين فيما بينهم وكذلك اختلاف الصوفية الكرام والمحدثين العظام
والقراء الاعلام فاحدهم لا يضلل الآخر بل قيل الصوفية تجبر ما بينا فردا وقال شيخ الاسلام الانصاري
رضي الله عنه الى ما لم يام اصحابهم الكفر بموقف رشد واجتناب المنهيات لم يكن فيهم خير قال
امام المحدثين السيوطي في اتمام الدراية نعتقد ان امامنا الشافعي ومالكا وابا حنيفة واحمد رضي الله عنهم

نووي

النهج الواضح

جملة الناس

ابا حنيفة

وسائر

وسائر الائمة على هدى من ربهم في العقائد وغيرها ونعتقد ان الامام ابا الحسن الاشعري
امام في السنة مقدم اي الطريقة المعتقدة وقدموه فيها على غيره ونعتقد ان طريقة ابي
القاسم الجنيد البغدادي سيد الطائفة علما وعملا طريق مقدم وهو خال عن البدعة دائر على
التدبر دائر التسليم والتبري من النفس مبني على الكتاب والسنة و در مشكوة است نقل از صحيح بخاري
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلكة امتي على ايدي غلمة من قريش و در مرقاة است اي
على ايدي شبان الذين ما وصلوا الى مرتبة كمال العقل واحداث السن الذين لا مبالاة لهم
باصحاب الوقار والظاهر ان المراد ما وقع بين عثمان وقتلته وبين علي والحسين ومن قاتلهم وقال
المظهر لعله اريد بهم الذين كانوا بعد الخلفاء الراشدين مثل يزيد وعبد الملك بن مروان وغيرهما و
در مشكوة است از كتاب الفتن وعن سفينة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخلافة ثلاثون
سنة ثم تكون ملكا ثم يقول سفينة امسك خلافة ابي بكر سنتين وخلافة عمر عشرة وخلافة عثمان
اثنتي عشرة وعلي ستة رواه احمد والترمذي وابو داود وفي رواية لمسلم قال يكون بعدي ائمة لا يهتدون
بهداي ولا يستنون بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان انس قال حذيفة كيف
اصنع يا رسول الله ان ادركت ذلك قال تسمع وتطيع الامير وان ضرب ظهرك واخذ مالك فاسمع
واطع وعن محمد بن كعب القرظي حدثني من سمع علي بن ابي طالب قال انا لجلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المسجد فاطلع علينا مصعب بن عمير ما عليه الا بردة له مرقوعة بفرو فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم

بكى للذي كان عليه من النعمة والذي هو فيه اليوم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بكم إذا غدا أحدكم في حلة وراح في حلة ووضعت بين يديه صحفة ورفعت أخرى وسترتم بيوتكم كما تستر الكعبة فقالوا يا رسول الله نحن يومئذ خير منا اليوم نتفرغ للعبادة ونكفى المؤنة قال لا أنتم اليوم خير منكم يومئذ رواه الترمذي وعن أبي بردة بن أبي موسى قال قال لي عبد الله بن عمر هل تدري ما قال أبي لأبيك قال قلت لا قال فإن أبي قال لأبيك يا أبا موسى هل يسرك أن إسلامنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجرتنا معه وجهادنا معه وعملنا كله معه برد لنا وأن كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافا رأسا برأس فقال أبوك لأبي لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وصمنا وعملنا خيرا كثيرا وأسلم على أيدينا بشر كثير وإنا لنرجو ذلك قال أبي ولكني أنا والذي نفس عمر بيده لوددت أن ذلك برد لنا وأن كل شيء عملناه بعد نجونا كفافا رأسا برأس فقلت إن أباك والله كان خيرا من أبي رواه البخاري وعن أبي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها ستكون فتن ألا ثم تكون فتن ألا ثم تكون فتنة القاعد فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي إليها ألا فإذا وقعت فمن كانت له إبل فليلحق بإبله ومن كانت له غنم فليلحق بغنمه ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه فقال رجل يا رسول الله أرأيت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض قال يعمد إلى سيفه فيدق على حده بحجر ثم لينج إن استطاع النجاء اللهم هل بلغت ثلاثا فقال له رجل يا رسول الله أرأيت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصفين

فضربني

فضربني رجل بسيفه أو يجيء سهم فيقتلني قال يبوء بإثمه وإثمك فيكون من أصحاب النار رواه مسلم ودر لمعات است قيل أراد كسر السيف حقيقة ليسد على نفسه باب القتال وقيل وهو الأظهر أنه كناية عن ترك القتال وبمثله احتج من لا يرى القتال في الفتنة بكل حال وهو مذهب أبي بكرة و قال ابن عمر لا يقاتل ابتداء أو يدفع لو قوتل وقال معظم الصحابة والتابعين يجب نصر المحق وقتال الباغي والأظهر الفساد وسكان أهل البغي انتهى ودر نووي شرح مسلم است ويح عمار تقتلك الفئة الباغية قال العلماء هذا الحديث حجة ظاهرة في أن عليا كان محقا والطائفة الأخرى كانت بغاة لكنهم مجتهدون فلا إثم عليهم لذلك وهم نووي ذكر كرده وأما كون القاتل والمقتول من أهل النار محمول على من لا تأويل له ويكون قتالهما عصبية ونحوها ثم كونه في النار معناه أنه مستحق لها وقد يجازى بذلك وقد يعفو الله عنه هذا مذهب أهل الحق وقد سبق تأويله مرات وعلى هذا يتأول كل ما جاء من نظائره واعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم ليست بداخلة في هذا الوعيد ومذهب أهل السنة والحق إحسان الظن بهم والإمساك عما شجر بينهم وتأويل قتالهم وأنهم مجتهدون متأولون لم يقصدوا معصية ولا محض الدنيا بل اعتقد كل فريق منهم أنه المحق ومخالفه باغ فوجب قتاله ليرجع إلى أمر الله وكان بعضهم مصيبا وبعضهم مخطئا معذورا في الخطأ لأنه باجتهاد والمجتهد إذا أخطأ لا إثم عليه وكان علي رضي الله عنه هو المحق المصيب في تلك الحروب هذا مذهب أهل السنة وكانت القضايا مشتبهة حتى إن جماعة من الصحابة تحيروا فيها فاعتزلوا الطائفتين ولم يقاتلوا ولم يتيقنوا الصواب ثم

(در ذکر) لم يأخذ قرار اعرض ما عدا لله رضى الله عنه و در صحيح بخارى است حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
حدثنا خالد ثنا شعبة عن واقد قال سمعت ابى يحدث عن ابن عمر عن ابى بكر قال ارقبوا محمدا فى
اهل بيته انتهى و در صحيح بخارى است حدثنا محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن الحكم سمعت
ابا وائل قال لما بعث علىٌّ عمارا والحسن الى الكوفة ليستنفرهم خطب عمار فقال انى لاعلم انها
زوجته فى الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتتبعوه او اياها و در صحيح ابو داود است حدثنا
مسدد نا عيسى بن يونس نا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن
عبد الله بن عمرو ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه
ما استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا رقبة الآخر قلت انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال سمعته اذناى ووعاه قلبى قلت هذا ابن عمك معاوية يأمرنا ان نفعل ونفعل قال اطعه فى
طاعة الله تعالى واعصه فى معصية الله تعالى و در فتح الودود نوشته كانه اراد انه يأمر بمنازعته على مع ان
عليا هو الاول ومعاوية هو الآخر الذى قام بمنازعته و نووى نوشته در بيان قول معاوية
لسعد بن ابى وقاص ما منعك ان تسب ابا التراب فقال اما ما ذكرت ثلثا قالهن له رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلن اسبه لان تكون لى واحدة منهن احب الىّ من حمر النعم قال العلماء الاحاديث
الواردة التى فى ظاهرها دخل على صحابى يجب تأويلها قالوا ولا يقع فى روايات الثقات الا
ما يمكن تأويله فقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بانه امر سعدا بسبه انما سأله عن السبب

المانع

المانع من السب كانه يقول هل امتنعت تورعا او خوفا او غير ذلك فان كان تورعا واجلالا
له عن السب فانت مصيب محسن وان كان غير ذلك فله جواب آخر ولعل سعدا قد كان فى طائفة
يسبون فلم يسب معهم وعجز عن الانكار وانكر عليهم فسأله هذا السؤال وتاويل آخر ان معناه
ما منعك ان تخطئه فى رأيه واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وانه اخطأ و در
مستحسن شرح تحفه الحسن كه از حسن الزمان كه سيدى تفصيل است نوشته والمرتضى تبين لما له ذو الوجوه
من الكلام فى مثل هذا المقام وهو انما تعين الوجه الذى هو مهم كما روى جماعة منهم ابن ابى شيبة
والطبرانى باسانيد صحيحة ان عليا خطب الناس فقال لئن لم يدخل النار الا من قتل
عثمان لما دخلها ولئن لم يدخل الجنة الا من قتله ان لا ادخلها فلما نزل قيل له لم تكلمت بكلمة
فرقت عليك بها اصحابك فخطبهم فقال يا ايها الناس الا ان الله قتل عثمان وانا معه قال ابن
سيرين كلمة قرشية لها وجهان قال الطبرى كانه يعنى ان الله قتله وانا معه مقتول وقد ذكره
النواصب فى المثالب وصاحب التحفة فى الموازنة والتفضيل ويا كل اليهم بادنى تبديل
مع ما فى فعله من تلبيس وتدليس وهو عند ائمة السنة من المناقب كما يتبين من قول ابن سيرين
وقال والد صاحب التحفة فى التحفه رد المطاعن الناصبية هو قسم التورية فعله بالضرورة كقول
الخليل [illegible] خشية الفتنة من قتلة عثمان فى العسكر بل كان مخافة ان يقصدوا
قتل على رضى الله عنهما و تهم در قول مستحسن سعد كه نوشت اخرج ابو نعيم والخطيب قال الجوزى

والناصبة [illegible] المتقدمين [illegible] الله [illegible] لانهم نصبوا [illegible]

وغيرهم عن علي رضي الله عنه قال الحجر المدري قال لي علي بن ابي طالب كيف بك اذا امرت ان
تلعنني قلت وكائن ذلك قال نعم فقلت كيف اصنع قال العني ولا تبرأ مني قال فامره محمد
بن يوسف اخو الحجاج الى جنب المنبر يوم الجمعة وقال له العن عليا فقال ان الامير امرني ان
العن عليا محمد بن يوسف العنوه لعنه الله قال فلقد فرق اهل المسجد وما فهمها الا رجل واحد
وهم در حاشيه قول مستحسن نوشته از صاحب الصواعق المحرقه ذكر امانة ودر صحيح بخاري است
حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا خيثمة قال حدثنا
سويد بن غفلة قال علي رضي الله عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فوالله لان اخر
من السماء احب الي من ان اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة واني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الاسنان سفهاء الاحلام
الى آخر الحديث ودر مشكوة است عن عمران بن حصين قال مات النبي صلى الله عليه وسلم وهو يكره ثلثة
احياء ثقيف وبني حنيفة وبني امية رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب ودر مرقاة ولعل
است انما كره ثقيفا للحجاج وبني حنيفة لمسيلمة الكذاب وبني امية لعبيد الله بن زياد والله تعالى اعلم
وهم در مشكوة است وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في ثقيف مبيرا وكذابا
قال عبد الله بن عصمة يقال الكذاب هو المختار بن ابي عبيد والمبير هو الحجاج بن يوسف وقال
هشام بن حسان احصوا ما قتل الحجاج صبرا فبلغ مائة الف وعشرين الفا رواه
اي بغير القتال

الترمذي

ودر مسلم في الصحيح حين قتل الحجاج عبد الله بن الزبير قالت اسماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا ان في ثقيف كذابا ومبيرا فاما الكذاب فرأيناه واما المبير فلا اخالك الا اياه
ودر مرقاة است هو ابن ابي عبيد الثقفي قام بعد وقعة الحسين ودعا الناس الى طلب ثاره
وكان غرضه من ذلك ان يصرف الى نفسه وجوه الناس ويتوصل به الى الامارة وكان طالبا
للدنيا مدلسا في تحصيلها كذا ذكره القاضي وقيل كان يبغض عليا وقيل كان يدعي النبوة
بالكوفة فسمي كذابا ومن جملة كذبه دعواه ان جبرئيل يأتيه بالوحي ذكره ابن الملك الباب
الثالث في بيان ظلم الحاكمين الظالمين وغيرهم من الظلمة وهم در مشكوة است وعن
ابي نوفل معاوية بن مسلم قال رأيت عبد الله بن الزبير على عقبة المدينة اي على عقبة مكة الواقعة
في طريق اهل المدينة حين ينزلون مكة وكان عبد الله مصلوبا هناك مرقاة وذهب اهل الحق
ان ابن الزبير كان مظلوما وان الحجاج ورفقته كانوا خوارج عليه نووي قال فجعلت قريش تمر عليه
والناس حتى مر عليه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فوقف عليه فقال السلام عليك يا ابا خبيب
السلام عليك يا ابا خبيب السلام عليك يا ابا خبيب اما والله لقد كنت انهاك عن هذا اي
المنازعة الطويلة اما والله لقد كنت انهاك عن هذا اما والله لقد كنت انهاك عن هذا فيه استحباب
السلام على الميت في قبره وغيره وتكرير السلام ثلثا كما كرره ابن عمر وفيه الثناء على الموتى
بجميل صفاتهم المعروفة نووي وفيه منقبة لابن عمر لقوله بالحق في الملأ وعدم اكتراثه بالحجاج لانه يعلم

انه يطلبه مقامه عليه وقوله وتناوده عليه فلم يمنعه ذلك ان يقول الحق ويشهد لابن الزبير بما
يعلمه فيه من الخير وبطلان ما اشاع عنه الحجاج من قوله انه عدو الله وظالم ونحوه فاراد ابن عمر
براءة ابن الزبير من ذلك اللقب الذي نسبه اليه الحجاج واعلم الناس بمحاسنه وانه ضد ما قاله الحجاج نووي
اما والله ان كنت ما علمت صواما قواما وصولا للرحم اما والله لامة انت شرها
لامة سوء اي انه انت شرها في اعتقادهم فيكون الحاصل ان امة يحكم بكونك شرها
امة سوء لمعات وفي رواية لامة خير اي تهكما واستهزاء لمعات ثم نفذ عبد الله فبلغ
الحجاج موقف عبد الله اي قيامه وقوله فارسل اليه فانزل عن جذعه فالقي في قبور اليهود ثم ارسل الى
امه اسماء بنت ابي بكر فابت ان تاتيه فاعاد اليها الرسول لتاتيني او لابعثن اليك من
يسحبك بقرونك قال فابت وقالت والله لا اتيك حتى تبعث الي من يسحبني بقروني قال
فقال اروني سبتي اي نعليه فاخذ نعليه ثم انطلق يتوذف اي تقارب الخطو ويحرك منكبيه
متبخترا او يسرع كذا في القاموس حتى دخل عليها فقال كيف رايتني صنعت بعدو الله قالت
افسدت عليه دنياه وافسد عليك آخرتك بلغني انك تقول له يا ابن ذات النطاقين انا
والله ذات النطاقين قال العلماء النطاق ان تلبس المراة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء
وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل تفعل ذلك عند معاناة الاشتغال لئلا تعثر في ذيلها
[illegible] اما احدهما فكنت ارفع به طعام النبي صلى الله عليه وسلم وطعام ابي بكر من الدواب واما الآخر

فنطاق

فنطاق المرأة التي لا تستغني عنه اما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف
مبيرا وكذابا فاما الكذاب فرأيناه واما المبير فلا اخالك الا اياه واتفق العلماء على
ان المراد بالكذاب ههنا المختار بن ابي عبيد وبالمبير الحجاج بن يوسف نووي قال فقام
فلم يراجعها رواه مسلم كاتب الحروف گويد كه ازين احاديث معلوم گرديد كه متقدمين از
صحابه وتابعين رعايت ملوك واهل ولايت وسلطنت وامارت ميكردند واظهار حق هم ميكردند
بطوري كه اگر كشته ومؤاخذه كرده شود بسلامت مانند مگر اينها بكار هم نشوند چنانچه از احاديث
مستخرج كرده ميشود وهم ازين احاديث ثبوت سمع وعلم اهل قبور ميشود وعموم سمع وعلم
كفار وفساق وصلحاء سنفا واز حديث ما انتم باسمع لما اقول منهم بطريق اولى ثابت واما
قوله وما انت بمسمع من في القبور پس مراد از من في القبور كفار است كما في قوله تعالى وما يستوي الاعمى
والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الاحياء ولا الاموات و
انها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وعائشه رضي الله عنها رجوع كرده از انكار
سمع وبصر وعلم مر اهل قبور را كما ذكره المحققون ودر شرح قصيده همزيه المسمى بالمنح المكية
امام علامه محقق شيخ شهاب الدين ابن حجر الهيتمي ذكر كرده توفي كرم الله وجهه شهيدا عن
ثلث وستين سنة ضربه اللعين عبد الرحمن بن ملجم بسيف مسموم في جبهته فاوصله الى دماغه ليلة
الجمعة لسابع عشر رمضان سنة اربعين وهو خارج الى صلوة الصبح بعد ان استيقظ

سحرًا وقال الحسن انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة فشكى اليه ما لقي وقال ادع

فدعى له انه يبدله خيرًا منهم وانهم يبدلونه شرًا منهم واكثر تلك الليلة الخروج والنظر في

السماء وهو يقول والله ما كذبت وانها الليلة التي وعدت وكان عنده اوز فلما خرج الى

الصلاة صحن عليه فطردن عنه فقال دعوهن فانهن نوائح وقيل لم يمت الا ليلة الاحد

وله اسوة بالخليفتين قبله عمر وعثمان رضي الله عنهم فان كلا منهما قتل شهيدًا مظلومًا

اما عمر فقتله مجوسي عبد للمغيرة بن شعبة رضي الله عنه لكونه شكى اليه ثقل خراجه فلم يشكه

لعلمه بقدرته عليه وزيادة للكثرة صنائعه فكمن له الى ان ضربه بخنجر صنعه له وهو في ثاني

ركعة من صلوة الصبح ليصبح بالمسلمين ومن تمام سعادته دفنه مع النبي صلى الله عليه وسلم فانه

ارسل ولده بعد ان طعن يستاذن عائشة في ذلك فقالت كنت اعددت هذا المكان

لنفسي ولاوثرنه به فاشتد فرحه بذلك واما عثمان فاجمع على قتله اوباش اربعة الاف مجبولين

من مصر وغيرها حاصروه الى ان قتلوه في اوسط ايام التشريق والمصحف بين يديه سنة خمس وثلثين

وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل اكثر وقيل اقل توهمًا منهم انه اراد قتل محمد بن ابي بكر

الصديق وهو برئ من ذلك وانما افتعله بعض اهله وكانت الصحابة يمكنهم الدفع عنه لكنه

منعهم من ان يقاتلوا ... حتى انه لما قال له زيد بن ثابت ان الانصار بالباب يقولون ان شئت

كنا انصار الله مرتين قال لا حاجة لي في ذلك كفوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الي عهدا

وانا صابر اليه ومن ثم كان عنده في داره يومئذ الكثيرون فارادوا ان يمنعوا عنه فقال من

اغمد سيفه فهو حر لانه علم باخبار النبي صلى الله عليه وسلم انه مقتول مظلوم وانه على الهدى وانه

للمخلص له من القتل وامره ان لا يخلع نفسه كما صح في الحديث وهو يا عثمان انه ستؤتى الخلافة

من بعدي وسيريدك المنافقون على خلعها فلا تخلعها وصم في ذلك اليوم تفطر عندي كما في

الاحاديث وصح ان عثمان اشرف من كوة فقال لعلي يا ابا الحسن ما هذا الذي ركب مني فقال

اصبر يا عبد الله ما غبت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كنا في احد فتحرك الجبل وتحتنا فقال

اثبت احد فانه ليس عليك الا نبي او صديق او شهيد وايم الله لتقتلن ولا تقتلن ... بيدك

وليقتلن طلحة والزبير ودر قول مستحسن بشرح فخر الحسن نوشته وعن الحسن قال شهدت عليا

بالمدينة وسمع صوتا فقال ما هذا قالوا قتل عثمان قال اللهم اشهد اني لم ارض ولم اباين امرتين

او ثلثا اخرجه الحافظ ابو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي في

كتاب السنة وكذا في جمع الجوامع ونقل صاحب الاكتفاء عنه بلفظ الحسن بن علي رضي الله عنهما وهو غلط

ديم ودر قول مستحسن بشرح ... ذكره ابن حبان صاحب الصحيح قال في كتاب الثقات في

قصة حصار عثمان رضي الله عنه ثم قال للحسن والحسين اذهبا بسيفكما حتى تقفا على باب عثمان

ولا تدعا احدا يصل اليه ... فذكر رضي الله عنه قد خلوا عليه واول من دخل عليه الحسن والحسين

فرعين ... لا يعلمان ما الكائنة وكانا متعلقين على الباب ... الناس عنه فلما

دخلوا وصدوا عثمان مذبوحا فانكبوا عليه يبكون ودخل الناس فوجا فوجا وجاء علي بن ابي طالب وطلحة والزبير وسعد افواجا حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولا وقال علي لابنيه كيف قتل امير المؤمنين وانتما على الباب قالا لم نعلم قال فرفع يده فلطم الحسن وضرب صدر الحسين

انتهى

الباب الرابع في ذكر وقعة الجمل وما فيها

ودر منح مكيه نوشته كان زبير في الخارجين على علي يوم الجمل فلما دنت الصفوف خرج علي وهو على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى ادعوا الي الزبير فدعي له فاقبل حتى اختلفت اعناق دوابهما فقال له انشدك بالله اتذكر يوم مر بك رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مكان كذا وكذا فقال يا زبير تحب عليا فقلت الا احب ابن خالي وابن عمي وعلى ديني فقال يا زبير اما والله لتقاتلنه وانت ظالم فقال بلى والله لقد نسيته منذ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرته الآن والله لا اقاتلك ثم ادبر راجعا فقال له ولده عبد الله ما لك فذكر له القصة فقال له لم تجئ للقتال بل لتصلح بين الناس فابى وفي رواية انه قال جبنا جبنا فقال قد علم الناس اني لست بجبان ولكنه ذكرني شيئا فحلفت ان لا اقاتله وفي رواية ان سبب رجوعه انه قال لاصحاب علي افيكم عمار بن ياسر قالوا نعم فقعد سيفه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعمار ستقتلك الفئة الباغية ولا مانع انه قال ذلك ثم ذكره علي بما مر زيادة في اعلامه ثم سار فلما وصل وادي السباع قام اليه رجل فقتله في جمادى الاولى سنة ست وثلثين وعمره سبع وستون سنة كذا هم در منح مكيه نوشته وكان خروج طلحة والزبير على علي رضي الله عنهم

فاجتمع

فاجتمع بهما يوم الجمل فروى للزبير ووعظ طلحة فتاخر ووقف في بعض الصفوف فجاءه سهم في ركبته فقتله في جمادى الآخرة سنة ست وثلثين عن اربع وستين سنة على الاشهر ودفن بالبصرة وجاءه علي فجعل يمسح التراب عن وجهه ويقول رحمة الله عليك ابا محمد يعز علي ان ادرك مجندلا

الباب الخامس في ذكر وفات بعض الصحابة ووفات الازواج المطهرات رضي الله عنهم

وعنهن وهم در منح مكيه نوشته كه سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه اعتزل الفتنة بعد قتل عثمان فلم يدخل فيها ولم يدخل شيئا من الحروب توفي بقصره بالعقيق على عشرة اميال من المدينة فحمل اليها وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ وال بالمدينة وصلى عليه امهات المؤمنين في حجرهن ودفن بالبقيع سنة خمس وخمسين عن سبع وسبعين سنة وكان اوصى ان يكفن في جبة صوف لقي المشركين فيها يوم بدر وقال انما كنت اخبؤها لذلك وهو آخر المهاجرين موتا وفي مسلم ان آية ولا تطرد الذين يدعون ربهم نزلت في ست منهم سعد وابن مسعود وهم در منح مكيه نوشته كه عبد الرحمن بن عوف توفي عن اثنين او خمس وسبعين سنة ودفن بالبقيع في خلافة عثمان وصلى عليه علي وقيل الزبير لانه كان اوصى لعثمان لما امر زكاة ربه فقال الناس لك عوف هذا فقلت فدخل عليه ولامه وقال اما وليتك لتسير بسيرة الشيخين فقال لي كان عمر يقطع اقاربه في الله وانا اصلهم في الله فنذر ان لا يكلمه ابدا وترك من الذهب ما جاء ربع ثمنه ثمانين الف دينار وهم در منح مكيه است در حق ابو عبيدة بن الجراح توفي سنة ثمان عشرة شهيدا بالطاعون في طاعون عمواس بقرية بين الرملة وبيت المقدس وهم در منح مكيه نوشته در حق سيد الشهداء حمزة رضي الله عنه

استشهد باحد في نصف شوال سنة ثلث من الهجرة بعد ان قتل احدا وثلثين كافرا وقتله وحشي عبد لعقبة
السلمي قال رأيته يهد الابطال هدا فاختفيت له فلما تمكنت منه رميته بحربتي فاصابته
وولّيت هاربا فتبعني ثم سقط وبعد ذلك اسلم وحشي فقبله النبي صلى الله عليه وسلم وقال غيّب
وجهك عني اي خشية ان تصيبه منه شيء اذا تذكر قتله لحمزة وخرج يوم اليمامة فشارك رجلا
في قتل مسيلمة الكذاب وكان يقول منذ ملك ومع ذلك فقد اصابه لما صح عن ابن المسيب
انه قال كنت اعجب بقاتل حمزة كيف ينجو حتى مات غريقا في الخمر وقال ابن هشام انه بلغني
انه لم يزل يحد في الخمر حتى خلع من الديوان فكان عمر يقول لقد علمت ان الله لم يكن ليدع قاتل
حمزة ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حمزة قتيلا بكى فلما رأى ما مثل به شهق وقال لن اصاب
بمثلك ابدا ما وقفت موقفا اغيظ لي من هذا وهم در نسخ مكيه نوشته در شان حضرت عباس
رضي الله عنه توفي بالمدينة ثاني عشر رجب او رمضان سنة اثنين وثلثين وله نحو من ثمانية وثمانين
سنة وهم در نسخ مكيه نوشته در شان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهن وهن احدى عشرة
متفق عليهن ست قرشيات واربع عربيات واسرائيلية اولهن خديجة تزوجها صلى الله عليه وسلم
بعد زوجين ولدت لكل منهما ولها يوم تزوجها اربعون سنة وله خمس وعشرون سنة
عند الاكثر وكانت قد عرضت نفسها عليه وهي اول من آمن به من النساء وتوفيت قبل الهجرة بنحو
ثلث سنين ودفنت بالحجون عن خمس وستين سنة وهم در نسخ مكيه ست كه اولاده صلى الله عليه وسلم

كلهم

كلهم منها الا ابراهيم واختلف في عددهم وجملة ما اتفق عليه منهم ستة القاسم ولد قبل النبوة وبه كان يكنى
ومات وله نحو سنتين على خلاف فيه واربع بنات زينب وهي اكبرهن وماتت سنة ثمان من الهجرة عند
زوجها ابي العاص بن الربيع وولدت منه عليا كان رديفه صلى الله عليه وسلم ومات قبل الاحتلام وامامة
والتي حملها في الصلوة تزوجها علي بعد فاطمة رضي الله عنها ثم رقية توفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر و
لما بشر قال الحمد لله دفن البنات من المكرمات خرجه الدولابي ثم ام كلثوم توفيت سنة تسع من الهجرة
تزوجها عثمان بعد ابني ابي لهب ثم فاطمة الزهراء البتول قال ابن عبد البر ولدت سنة احدى واربعين
من مولده صلى الله عليه وسلم والذي رواه ابن اسحق انها ولدت قبل النبوة زاد ابن الجوزي قبلها بخمس سنين
وهم در نسخ نوشته واختلف في انه صلى الله عليه وسلم هل ولد له غير اولئك الستة فقيل الطيب والطاهر و
عبد الله وقيل الاولان لقبان للثالث ومات صغيرا وقيل عبد مناف وعبد المطلب واما ابراهيم
فمن سريته مارية القبطية ولد في ذي الحجة سنة ثمان وسماه ابراهيم وهم در نسخ نوشته ثم تزوج
سودة بنت زمعة بعد موت ابن عمها رضي الله عنها اخي سهيل بن عمرو بمكة لما ان رجعا من الحبشة بعد
عقده صلى الله عليه وسلم على عائشة ودخل بها قبل عائشة على ما جزم به مع الخلاف في ذلك واراد طلاقها
لما اسنت فوهبت نوبتها لعائشة رضي الله عنها فامسكها توفيت بالمدينة في شوال سنة اربع وخمسين ثم عائشة
بمكة في شوال سنة عشر من النبوة ودخل بها بالمدينة في شوال على رأس ثمانية عشر شهرا وهي بنت تسع
سنين ولم يتزوج بكرا غيرها واحبها صلى الله عليه وسلم اكثر من بقية نسائه ولما فقدها في بعض

قال والعزو شاه حزبه احد وكانت فقيهة عالمة حافظة فصيحة ماتت بالمدينة سنة سبع
وخمسين وكناها صلى الله عليه وسلم ام عبد الله بابن اختها عبد الله بن الزبير لا بالسقط الذي اسقطته منه
صلى الله عليه وسلم لان ذلك لم يثبت وهي وخديجة افضل امهات المؤمنين وهم در منع نوشته ام
حفصة بنت عمر سنة ثلث من الهجرة بعد ما رجعت من الهجرة الحبشة وموت زوجها بعد غزوة بدر
وطلقها صلى الله عليه وسلم فاوحى اليه ان راجعها فانها صوامة قوامة وانها زوجتك في الجنة توفيت
سنة خمس واربعين ثم ام سلمة هند بعد موت ابي سلمة سنة اربع وكانت من اكمل النساء ماتت سنة
تسع وخمسين ودفنت بالبقيع ثم ام حبيبة رملة بنت ابي سفين بن حرب بعد ان مات زوجها عبيد الله
بن جحش بالحبشة مرتدا سنة ست زوجها النجاشي بعمرو بن امية الضميري وكيله صلى الله عليه وسلم و
اصدقها عنه اربعمائة دينار وبعث بها اليه صلى الله عليه وسلم فدخل بها سنة سبع ماتت بالمدينة
سنة اربع واربعين وتزوج زينب بنت جحش بعد زيد زوجها الله اياه فدخل عليها بغير عقد
كما دلت عليه الاية وكانت تفتخر بذلك على امهات المؤمنين سنة خمس وقيل ثلث وهي اول
من ماتت منهن بعده وصح عن عائشة لم تكن امرأة خيرا منها في الدين ولا اتقى لله واصدق
حديثا واوصل للرحم واوسع صدقة واشد ابتذالا لنفسها في العمل الذي تصدق به وتقرب
الى الله تعالى وهو الذي رواه مسلم وتزوج زينب بنت خزيمة الهلالية وكانت في الجاهلية تسمى
ام المساكين لاطعامها اياهم سنة ثلث ثم ماتت بعد ثلثة اشهر وتزوج ميمونة بنت الحارث

الهلالية

الهلالية سنة سبع بعد خيبر بسرف وبنى بها فيه وماتت فيه سنة احدى وخمسين ودفنت به و
تزوج جويرية بنت الحارث الخزاعية وكانت وقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصاري
وكاتبها وجاءت تسأل النبي صلى الله عليه وسلم وعرفته نفسها فقال لها هل لك الى ما هو خير لك اقضي
او ادي عنك كتابتك واتزوجك قالت نعم فسمع الناس بذلك فاعتقوا ما في ايديهم من قومها وقالوا
اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج صفية بنت حيي من نسل هارون صلوات الله على نبينا
وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين وهي من سبي خيبر اذن صلى الله عليه وسلم لدحية في اخذ جارية
فاخذها فقيل له اعطيتها سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك فخشي عليهم الفتنة فاعطاه غيرها
ثم اعتقها وتزوجها وبنى بها وهو راجع الى المدينة ولما راها انه صلى الله عليه وسلم قال لها ما لك
تبكي قالت يا رسول الله اني كنت اتمنى ذلك في الشرك ماتت في رمضان سنة خمسين ودفنت
بالبقيع فهولاء اللاتي اجتمع عليهن واختلفوا في ثنتي عشرة امرأة بعضهن الاصح فيه انه طلق
قبل الدخول وبعضهن الاصح فيه انه لم يتزوجه الباب السادس في ذكر شهادة الامام
حسين بن علي رضي الله عنه وهم در منع نوشته ام اشهد اخوه الحسن وكان ولادته في نصف شعبان
بالمدينة سنة ثلث من الهجرة فسمها ان يزيد بن معاوية ارسل الى زوجته جعدة الكندية
انها تسمه ويتزوجها وبذل لها الف درهم ففعلت فمرض اربعين يوما ومات فبعثت ليزيد بما
وعدها فابى وفي سنة موته اقوال والاكثرون على انها سنة خمسين وجد به الحسين ان يخبره

بمن سمّه فأبى وقال الله أشدّ نقمةً وأحد كبدي تتقطع وإني لعارف ممن أين دهيت فيحق عليك

لا تكلمت في ذلك بشيء ثم قال وأقسم عليك أن لا تريق في أمري محجمة دم ومن جملة كلامه لأخيه

يا أخي إن أباك استشرف لهذا الأمر بعد المرة فصرف الله عنه إلى الثلاثة قبله ثم ولي فنوزع

حتى جرّد السيف فما صفت له وإني والله ما أرى أن يجمع الله فينا النبوة والخلافة وربما استخفك

سفهاء الكوفة فيخرجونك وقد كنت طلبت من عائشة أن أدفن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابت

ما دمت فإذا مت فاطلب منها وما أظن القوم إلا سيمنعونك فإن فعلوا فلا تراجعهم فلما مات سأل

الحسين عائشة رضي الله عنهم فقالت نعم وكرامة فمنعهم مروان لأنه كان واليا بالمدينة فلبس الحسين

ومن معه السلاح حتى ردّه أبو هريرة ثم دفن بالبقيع إلى جنب أمه رضي الله عنهما وكان مروان يكثر من

أذيته فلما مات بكى في جنازته فقال له الحسين أتبكيه وقد كنت تجرّعه ما تجرّعه فقال إني كنت أفعل

ذلك إلى أحلم من هذا وأشار بيده إلى الجبل وكان مروان هذا أشدّ بغضا لأهل البيت

السابع في ذكر شهادة الإمام حسين بن علي رضي الله عنهما [illegible] وابتداء شهادة

الحسين رضي الله عنه وكان مولده لخمس خلون من شعبان سنة أربع فسببها أن يزيد لما استخلف

سنة ستين أرسل لعامله بالمدينة أن يأخذ له البيعة على الحسين ففرّ لمكة خوفا على نفسه فأرسل إليه

أهل الكوفة أن يأتيهم ليبايعوه ويمحي ما فيهم من الجور فنهاه ابن عباس رضي الله عنهم وبيّن لهم غدرهم

وقتلهم لأبيه وخذلهم لأخيه وأمره أن لا يذهب بأهله إن ذهب فأبى فبكى ابن عباس وقال

واحبيباه

واحبيباه وقال له ابن عمر رضي الله عنهم نحو ذلك فأبى فقبّل ما بين عينيه وقال أستودعك الله من قتيل

وكذلك نهاه ابن الزبير رضي الله عنهم بل لم يبق بمكة إلا من حزن لمسيره ولما بلغ أخاه محمد بن

الحنفية بكى حتى ملأ طستا بين يديه وقدم أمامه مسلم بن عقيل فبايعه من أهل الكوفة اثنا عشر ألفا

فأرسل إليه يزيد ابن زياد فقتله وسار الحسين غير عالم بذلك فلقيه الفرزدق فسأله فقال له

قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والقضاء ينزل من السماء ولما قرب من القادسية تلقاه الحر

الخبر وأمره بالرجوع فهمّ بالرجوع فقال إخوة مسلم القتيل لا حتى نأخذ بثارنا أو نقتل ثم سار فلقيه أوائل

خيل ابن زياد فعدل إلى كربلاء فجهّز إليه ابن زياد عشرين ألف مقاتل فلما وصلوا إليه التمسوا منه

نزوله على حكم ابن زياد وبيعته ليزيد فأبى فقاتلوه وكان أكثر من الكاتبين إليه والمبايعين له

فلما جاءهم فرّوا عنه إلى عدوه فحارب لكن العدد الكثير ومعه من أهله نيف وثمانون وثبت في ذلك

الموقف ثباتا باهرا ولولا أنهم حالوا بينه وبين الماء ما قدروا عليه فلما استحرّ القتل في أهله حتى

بلغوا الخمسين صاح أما ذابّ عن حريم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج يزيد بن حارث رجاء شفاعة

جده فقاتل بين يديه حتى قتل ثم فنى أصحابه وبقي بمفرده فحمل عليهم وقتل منهم كثيرا ثم تحاماهم فكثروا

عليه حتى حالوا بينه وبين حرمه فصاح كفّوا سفهاءكم عن النساء والأطفال فكفّوا فلم يزل يقاتلهم

إلى أن أثخنوه بالجراح لأنه طعن ثلاثا وثلاثين طعنة وضرب أربعا وثلاثين ضربة ومع ذلك غلب

عليه العطش إلى أن سقط إلى الأرض فحزّوا رأسه يوم الجمعة عاشر المحرّم عام إحدى وستين و

ووضع رأسه بين يدي عبيد الله بن زياد مبتهجاً لكونه قتل خير الناس فأمر بضرب عنقه وقال إذا
علمت بأنه كذلك فلم قتلته. وقتل معه من إخوته وبنيه وبني أخيه الحسن ومن أولاد جعفر وعقيل
تسعة عشر رجلاً قال الحسن البصري ما كان لهم على وجه الأرض يومئذ شبيه. وجعل ابن زياد الرأس
في طست وجعل يضرب ثناياه بقضيب ويدخله في أنفه ويتعجب من حسن ثغره فبكى أنس وقال
كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال زيد بن أرقم ارفع قضيبك فوالله لطال ما رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما بين هاتين الشفتين وبكى فأغلظ عليه ابن زياد وهدده بالقتل فقال ألا أحدثك
بما هو أغيظ عليك من هذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقعد حسناً على فخذه اليمنى وحسيناً
على فخذه اليسرى ثم وضع يده الكريمة على يافوخهما ثم قال اللهم إني أستودعك إياهما وصالح المؤمنين
فكيف كان وديعة النبي صلى الله عليه وسلم عندك يا ابن زياد. ولما دخل قصر الإمارة بالكوفة أمر بالرأس
فوضع على ترس عن يمينه والناس سماطان ثم أنزله وجهزه مع رؤوس أصحابه وسبايا آل الحسين إلى
يزيد فلما وصلوا إليه قيل ترحم عليه والمشهور أنه جعل ينكت الرأس بالخيزران وجمع بأنه أظهر الأول
وأخفى الثاني قيل والعجب كل العجب منهم ضرب ثنايا الحسين بالقضيب وحمل آل النبي صلى الله عليه وسلم
على أقتاب الجمال موثقين في الحبال والنساء مكشفات الوجوه والرؤوس انتهى ولا عجب فإن
يزيد قد بلغ من قبائح الفسق والانحلال عن التقوى مبلغاً لا يستكثر عليه صدور تلك القبائح منه بل
قال الإمام أحمد بكفره وناهيك به ورعاً وعلماً يقتضيان بأنه لم يقل ذلك إلا لقضايا وقعت منه
صريحة

صريحة في ذلك ثبتت عنده وإن لم تثبت عند غيره كالغزالي فإنه أطال في رد كثير مما نسب إليه
كقتل الحسين فقال إنه لم يثبت من طريق صحيح أنه قتله ولا أمر بقتله ثم بالغ في تحريم سبه ولعنه وكابن
العربي المالكي فإنه نقل عنه ما تقشعر منه الجلد فإنه قال لم يقتل يزيد إلا بسيف جده أي بحسب اعتقاده
الباطل أنه الخليفة والحسين باغ عليه والبيعة سبقت ليزيد ويكفي فيها بعض أهل الحل والعقد و
بيعته كذلك لأن كثيرين أقدموا عليها مختارين لها هذا مع عدم النظر إلى استخلاف أبيه له
أما مع النظر لذلك فلا يشترط موافقة أحد من أهل الحل والعقد على ذلك ويرد بأن هذا إنما يعود
استقرار الأحكام وانعقاد الإجماع على تحريم الخروج على الإمام الجائر أما قبل ذلك فكان الأمر
منوطاً بالاجتهاد ومن ثم اجتهد الحسين فاقتضى جوازاً أو وجوب الخروج على يزيد لجوره وقبائحه التي
تصم عنها الآذان فهو أعني الحسين رضي الله عنه محق بالنسبة لما عنده لا سيما أن ربما أخذ
من كون جده برد بعض ما قيل ليظهر ذلك حال معاوية مع الحسن قبل نزوله عن الخلافة ومع علي فإنه
كان متغلباً باغياً عليهما لكنه غير آثم لاجتهاده والحسين رضي الله عنه كذلك انتهى فتأمل ذلك فإن كلام
الأئمة فيه كالمتنافي ولا يزول الإشكال عنه إلا بما قررته فاعتقده ومما يطلق لوجه تكلف
ما ذكره في تاريخ الخلفاء للحافظ السيوطي أن رجلاً سمى يزيد أمير المؤمنين فأمر عمر بن عبد العزيز
خامس أو سادس الخلفاء الراشدين ولا يرد الحسن رضي الله عنه على الذين عدوا الأول فإنه وإن كان
منهم بنص الحديث الصحيح على أن الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم ثلاثون سنة ومدة خلافته ستة أشهر تكملة

بين الثلاثين لانه لم تطل مدته ولم يدن بها دان الاربعة من جميع البلاد والكلام في كونه اندرج في خلافة
امية فيها كرجل واحد فهو في الاربعة فحينئذ تعين ان خامسهم عمر رضي الله عنه لضربه عشرين سوطا فهذا
صريح في انه كان متغلبا بالشوكة لا اماما بالدلالة الذين هم اهل الحل والعقد حينئذ اكره اكثرهم
على بيعته كما صرحت به في المختصر المذكور تبعا للاصل واقلهم من اجلاء الصحابة هربوا الى مكة الباب
الثامن في ذكر معنى اهل البيت والآل والعترة وتحقيقه وهم در منح نوشته بعد طول
كلام فعلم ان المراد باهل البيت في الآية اهل بيت سكناه من امهات بني هاشم وبني المطلب وصح مسندا
عن زيد بن ارقم والاظهر ان هؤلاء هم آله المذكورون في قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
وقيل المراد بآله هنا كل مؤمن والخير وخير آلي كل مؤمن تقي ضعيف بالمرة وآل البيت الذين حرمت
عليهم الصدقة هم المرادون في جميع ما جاء في فضل اهل البيت والآل او ذوي القربى واولئك
الاربعة هم المرادون في آية المباهلة كما يصرح به ما صح عنه صلى الله عليه وسلم فيها ودر قاموس نوشته
واهل الرجل عشيرته وذوو قرباه وهم در قاموس نوشته والبيت سكانه وللمذهب من يدين به و
للرجل زوجته كأهلته وللنبي صلى الله عليه وسلم ازواجه وبناته وصهره علي او نساؤه والرجال الذين
هم آله ولكل نبي امته وهم در قاموس نوشته العترة بالكسر قلادة تعجن بالمسك والافاويه ونسل
الرجل ورهطه وعشيرته الادنون ممن مضى وغبر ودر مشكوة است عن زيد بن ارقم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي احدهما اعظم من الآخر كتاب

الله

الله حبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي اهل بيتي ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض فانظروا
كيف تخلفوني فيهما رواه الترمذي وعن زيد بن ارقم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا
خطيبا بماء يدعى خما بين مكة والمدينة فحمد الله واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الا ايها
الناس انما انا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي فاجيبه وانا تارك فيكم الثقلين اولهما كتاب الله
فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي
اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي وفي رواية هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى و
من تركه كان على الضلالة رواه مسلم ودر مرقاة است العترة عترة الرجل اهل بيته ورهطه
الادنون ولاستعمالهم العترة على انحاء كثيرة بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعلم انه اراد به نسله
وعصابته الادنين وازواجه انتهى والمراد بالاخذ بهم التمسك بمحبتهم ومحافظة حرمتهم والعمل
بروايتهم والاعتماد على مقالتهم وهو لا ينافي اخذ السنة من غيرهم لقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم
بايهم اقتديتم اهتديتم ولقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ودر صحيح مسلم است
وفي رواية اخرى وفيه فقلنا من اهل بيته نساؤه قال لا وايم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر
من الدهر ثم يطلقها فترجع الى ابيها وقومها اهل بيته اصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده
ونووي در شرح اين حديث نوشته هذا دليل لابطال قول من قال ان قريشا كلها قد كان في نسائه
قرشيات وهن عائشة وحفصة وام سلمة وسودة وام حبيبة رضي الله عنهن (١) قوله في رواية اخرى

فقلنا من اهل بيته نساؤه قال لا فان الروايتان ظاهرهما التناقض والمعروف في معظم الروايات
في غير مسلم انه قال نساؤه من اهل بيته فتتأول الرواية الاولى على ان المراد انهن من اهل بيته
الذين يساكنونه ويعولهم وانه امر باحترامهم واكرامهم وسماهم ثقلا ووعظ في حقوقهم وذكر
فنساؤه داخلات في هذا كله ولا يدخلن فيمن حرم الصدقة وقد اشار الى هذا في الرواية
الاولى بقوله نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته من حرم الصدقة فاتفقت الروايتان وهم
در صحيح مسلم است حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال اسحق انا وقال
ابن رافع نا يحيى بن آدم نا ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابي موسى
قال قدمت انا واخي من اليمن فكنا حينا وما نرى ابن مسعود وامه الا من اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
من كثرة دخولهم ولزومهم له حدثنا محمد بن حاتم نا اسحق بن منصور نا ابراهيم بن يوسف عن ابيه
عن ابي اسحق عن الاسود عن ابي موسى قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارى ان عبد الله
من اهل البيت او ما ذكر من نحو هذا الباب التاسع في ذكر القرآن وتحقيقه ورد الروافض
في مطاعنهم فيه در صحيح مسلم است حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي انا عبدة بن سليمان نا الاعمش
عن شقيق عن عبد الله انه قال ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة ثم قال على قراءة من تأمروني
ان اقرأ فلقد قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة ولقد علم اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم اني اعلمهم بكتاب الله ولو اعلم ان احدا اعلم مني لرحلت اليه قال شقيق

فجلست

فجلست في حلق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما سمعت احدا يرد ذلك عليه ولا يعيبه وفي هذا الحديث جواز
ذكر الانسان نفسه بالفضيلة والعلم ونحوه للحاجة واما النهي عن تزكية النفس فانما هو لمن زكاها ومدحها
لغير حاجة بل للفخر والاعجاب وقد كثر تزكية النفس من الاماثل عند الحاجة كدفع شر عنه بذلك او
تحصيل مصلحة للناس او ترغيب في اخذ العلم عنه او نحو ذلك فمن المصلحة قول يوسف عليه السلام
اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم ومن دفع الشر قول عثمان في وقت حصاره انه جهز جيش
العسرة وحفر بئر رومة وغير ذلك ومن الترغيب قول ابن مسعود هذا وقول سهل بن سعد ما بقي احد
اعلم بذلك مني وقول غيره على الخبير سقطت واشباهه وفيه استحباب الرحلة في طلب العلم والذهاب
الى الفضلاء حيث كانوا وفيه ان الصحابة لم ينكروا قول ابن مسعود انه اعلمهم بكتاب الله كما قرح
ولا يلزم منه ان يكون اعلم من ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم بالسنة ولا يلزم من ذلك ان يكون
افضل عند الله تعالى فقد يكون واحد اعلم من آخر بباب من العلم او بنوع والآخر اعلم من حيث الجملة
وقد يكون واحد اعلم من آخر وذاك افضل عند الله بزيادة تقواه وخشيته وورعه وزهده وطهارة
قلبه وغير ذلك ولا شك ان الخلفاء الراشدين الاربعة كل منهم افضل من ابن مسعود قوله جمع
القرآن على عهده اربعة وذكر منهم ابن مسعود قال العلماء سببه ان هؤلاء اكثر ضبطا لالفاظه واتقن
لادائه وان كان غيرهم افقه في معانيه منهم او لان هؤلاء الاربعة تفرغوا لاخذه منه صلى الله عليه وسلم مشافهة
وغيرهم اقتصر على اخذ بعضهم من بعض او لان هؤلاء تفرغوا لان يؤخذ عنهم او انه صلى الله عليه وسلم اراد

الا علام بما یکون بعد وفاته صلی الله علیه وسلم من تقدم هؤلاء الاربعة وتمکنهم وانهم اقعدوا غیرهم
فیتم ذلک فلیتوضح منهم و در صحیح بخاری است عن ابن مسعود رضی الله عنه قال سمعت رجلاً قرأ آیة و
سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ خلافها فجئت به النبی صلی الله علیه وسلم فاخبرته فعرفت فی وجهه الکراهیة
وقال کلاکما محسن فلا تختلفوا فان من کان قبلکم اختلفوا فهلکوا و حضرت شاه عبد العزیز
در تحفه اثنی عشریه نوشته اما الکتاب الله پس نزد شیعه از درجه اعتبار ساقط شده مثل تورات
والانجیل قابل تمسک نمانده زیرا که تحریف بسیار در وی راه یافته و احکام بسیار از وی منسوخ شده
و آیات و سور بسیار که ناسخ احکام و مخصص عمومات بودند بدر رفته و آنچه باقی است بعض
الفاظ او مبدل و بعض زائد و بعض ناقص روی الکلینی عن هشام بن سالم عن ابی عبد الله ان
القرآن الذی جاء به جبرئیل الی محمد صلی الله علیه وسلم سبعة الف عشر آیة و روی محمد بن نصر عنه انه قال
کان فی لم یکن اسم سبعین رجلا باسمائهم واسماء آبائهم و روی عن سالم بن سلمة قال قرأ رجل علی
ابی عبد الله وانا اسمع حروفا من القرآن لیس علی ما یقرأه الناس فقال مه اکفف عن هذه القراءة
اقرأ کما یقرأه الناس حتی یقوم القائم فاذا قام قرأ کتاب الله علی حده و روی الکلینی وغیره عن الحکم بن عتیبة
انه قرأ علی ابن الحسین وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث قال و کان علی بن ابی طالب
محدثا و روی عن محمد بن الجهم الهلالی وغیره عن ابی عبد الله ان امة هی اربی من امة کلام
الله بل تحریف عن موضعه والمنزل ائمة هی ازکی من ائمتکم و نیز مذاقشان آنست و سور منسوخ

که بعض

که بعض سور تمامها ساقط شده مثل سورة الولایة و بعضی اکثرها مثل سورة الاحزاب فانها کانت
مثل سورة الانعام پس ازین سوره آنچه در فضائل اهل بیت و احکام امامت ایشان بود ساقط
کردند و لفظ ویلک قبل والعصر ان الانسان لفی خسر نیز ساقط کردند و لفظ عن ولایة علی بعد این آیه
وقفوهم انهم مسئولون و بکلمه بنو امیة بعد ازین آیه خیر من الف شهر و علی بن ابی طالب بعد ازین
لفظ و کفی الله المؤمنین القتال و آل محمد ازین لفظ وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون
و لفظ علی بعد ولکل قوم هاد و ذکر ذلک ابن شهر آشوب مازندرانی فی کتاب المثالب له و علی
هذا القیاس کلمات بسیار و آیات بیشمار شمرده اند پس حالا نزد ایشان در میان قرآن مجید
محفوظ و در میان تورات و انجیل فرق نمانده هم در تحفه نوشته که هم آنکه نسبت میکنند کذبا بحضرت
صادق رضی الله عنه که قرآن مجید را بر زمین بر بافتند اهانة نموده اند وطعنی که بر عثمان رضی الله عنه
بابت احراق مصحف ابن مسعود رضی الله عنه نموده اند بعینه بر صادق رضی الله عنه ثابت کنند و روی الکلینی
عن محمد بن جهم الهلالی عن الصادق رضی الله عنه انه قرأ ولا تکونوا کالتی نقضت غزلها من بعد
قوة انکاثا تتخذون ایمانکم دخلا بینکم ان تکون ائمة هی ازکی من ائمتکم فقلت جعلت فداک ائمة
قال ای والله ائمة قلت انما نقرأ اربی قال وما اربی واومأ بیده فطرحها ثم در تحفه نوشته که
آنچه در روضه خاص عبد الله بن مسعود ذکر کرده اند نیز غلط است و افتراء و در کتب صحیحه
اهل سنت صحیح همین قدر است که چون عثمان رضی الله عنه اختلاف مردم در قراءات بحدی مشاهده

نمود که اکثر عوام الناس غلط غیر منزل میخوانند و با اختلاف قراءات بهانه می‌جستند بمشوره حذیفه
بن الیمان و دیگر اجلهٔ صحابه که حضرت امیر رضی الله عنه از آنجمله بود خواست تا همه طوائف عرب
و عجم بر یک مصحف جمع شوند و از آن تخلف نورزند و این عزم را بفعل آورد و عبدالله بن مسعود
و ابی بن کعب رضی الله عنهما که بعض قراءات شاذه در مصحفهای خود نوشته بودند حال آنکه
بعضی عبارات ادعیهٔ قنوت بودند و بعضی عبارات تفاسیر که جناب پیغمبر صلی الله علیه وسلم در
وقت تلاوت قرآن بیان معانی آنها میفرمودند از موقوف کردن مصاحف خود ابا ورزیدند و در
ابقای مصاحف ایشان فتنهٔ عظیم در دین میشد که در نفس قرآن اختلاف بود در رفته رفته منجر
بقبائح بسیار میشد در گرفتن مصاحف علاوه از عثمان رضی الله عنه البته خشونه با ابن مسعود رضی الله عنه
نمودند و ضرب و صدمه باو رسید با آنکه عثمان رضی الله عنه ایشان را باین امر کرده با ابی بن کعب
رضی الله عنهم مصحف خود را بلا مزاحمه حواله نمود و بر حاشیه نیامد و رکد ... و مع هذا
عثمان رضی الله عنه بهر چه ممکن بود بهتر صائر ابن مسعود رضی الله عنه خواست و عذرها کرد اما ابن مسعود قبول
نکرد و ملامه بر ابن مسعود رضی الله عنه خواهد بود نه بر عثمان رضی الله عنه و چون ابن مسعود رضی الله عنه مریض شد
عثمان رضی الله عنه بخانه او آمد و استعفا از و در خواست و عطای او را نیز آورد و گفت عطای ترا
نمیگیرم چون من محتاج بودم نمیرسانیدی و حال آنکه از جهان مستغنی شدم و سفر آخرة می‌نمایم
بمن میدهی عثمان رضی الله عنه گفت بدختران خود بده ابن مسعود رضی الله عنه گفت دختران خود را

بخواندن

بخواندن سوره واقعه در هر شب فرموده ام و از جناب پیغمبر صلی الله علیه وسلم شنیده ام که هر که
سوره واقعه هر شب بخواند بفاقه مبتلا نگردد عثمان برخاسته نزد ام حبیبه زوجهٔ مطهره
رسول علیه السلام رفت و از و استمداد نمود که ابن مسعود را از نفس راضی گردان ام حبیبه ابن مسعود را
رضی الله عنهما مراتب بسیار گفته فرستاد باز عثمان نزد ابن مسعود رضی الله عنهما رفت و گفت که ای
عبدالله چرا تو هم بمثل یوسف پیغمبر علیه السلام به برادران خود نمیگوئی که لا تثریب علیکم الیوم یغفر
الله لکم و هو ارحم الراحمین ابن مسعود سکوت کرد و جواب نداد پس از طرف عثمان رضی الله عنهما در
استرضا و استعفا قصوری واقع نشد و اقصی الواقع درین مقدمه کوشید و بری الذمه گردید
این فعل ابن مسعود با عثمان رضی الله عنهما از شکررنجیها است که اخوان و اقران را باهم میشود بلکه
آنکه منکر خلافت عثمان یا عدم لیاقت او را معتقد باشد سلمه بن شقیق که از افضل یاران ابن مسعود بود
گفته است دخلت علی ابن مسعود فی مرضه الذی توفی فیه فعنده قوم یذکرون عثمان رضی الله عنه فقال
لهم مهلا فانکم ان تقتلوه لا تصیبوا مثله بالجمله این چنین چیزها در عالم سیاسة بلکه اکثر الیوم
می باشد اگر اینچنین امور را در مطاعن شمرده شود دائره تشنیعه تنگ تر خواهد شد و صحیح الله
گفت در هجران امیر المؤمنین رضی الله عنه برادر عینی خود عقیل رضی الله عنه ابن ابی طالب را و قطع
کردن عطای او را که بعد از مراجعه صفین برخاسته نزد معاویه برفت و ابو ایوب انصاری رضی الله عنه
را که از اعاظم اصحاب بود و از خلص شیعهٔ آنجناب عزل نمود و خشونه نموده هجران او
کرد و عطای او را بند ساخت تا آنکه از و جدا شد و بمعاویه ملحق گردید و عقیل و ابو ایوب چه گوئی

وارند از ابن مسعود رضی الله عنهم که عثمان رضی الله عنه را دریں امر مطعون کنند حضرت امیر المؤمنین
علی رضی الله عنه را هم جای طعن کرده باشند العیاذ بالله نقصوا الله علیهم یا ذکر قرآن و اهل بیت ...
حالا که جا افتاده ایم و در تفسیر در منثور نوشته اخرج ابن سعد عن الشعبی قال وفد حضرمی بن عامر
علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اقرأ شیئا من القرآن فقرأ سبح اسم ربک
الاعلی الذی خلق فسوی والذی قدر فهدی والذی اتی علی الحبلی فاخرج منها نسمة تسعی بین شراسیف وحشی
فقال صلی الله علیه وسلم لا تزیدن فیها فانها کافیة شافیة انتهی اقول وانا کاتب الحروف عبد العبد
لما کانت الناس بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم یفترون آیات من عند انفسهم فکیف لا یفترون
بعده صلی الله علیه وسلم فغیر ما شاءوا و ادخل بعضهم من هذا القبیل کقول بعض از زنادقه بمقابله
القرآن والطاحنات طحنا والخابزات خبزا وامثالها و ایضا در تفسیر در منثور است واخرج
احمد والترمذی والحاکم وصححاه عن ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله امرنی ان
اقرأ علیک القرآن فقرأ لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب فقرأ فیها ولو ان لابن آدم وادیا من
مال فاعطیه لسأل ثانیا ولو اعطیه لسأل ثالثا ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب ویتوب الله
علی من تاب وان ذات الدین عند الله الحنیفیة غیر المشرکة ولا الیهودیة ولا النصرانیة ومن یفعل
خیرا فلن یکفره و ایضا در تفسیر در منثور است واخرج احمد عن ابی بن کعب قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم
ان الله امرنی ان اقرأ علیک لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منفکین حتی تأتیهم
البینة رسول من الله یتلو صحفا مطهرة فیها کتب قیمة وما تفرق الذین اوتوا الکتاب الا

من

من بعد ما جاءتهم البینة ان الدین عند الله الحنیفیة غیر المشرکة ولا الیهودیة ولا النصرانیة ومن
یعمل خیرا فلن یکفره ثم قرأ آیات بعدها ثم قرأ لو ان لابن آدم وادیا من مال لسأل وادیا
ثانیا ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب قال ثم ختم السورة بما بقی من السورة و ایضا در منثور است
واخرج ابن مردویه عن ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا ابی انی امرت ان اقرأ علیک
سورة فاقرأنیها ما کان الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منفکین حتی تأتیهم البینة رسول من
الله یتلو صحفا مطهرة فیها کتب قیمة ای ذات الیهودیة والنصرانیة ان اقوم الدین الحنیفیة مسلمة
غیر مشرکة ومن یعمل صالحا فلن یکفره وما اختلف الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جاءتهم البینة
ان الذین کفروا وصدوا عن سبیل الله وفارقوا الکتاب لما جاءهم اولئک عند الله شر البریة ما
کان الناس الا امة واحدة ثم ارسل الله النبیین مبشرین ومنذرین یامرون الناس یقیمون
الصلوة ویؤتون الزکوة ویعبدون الله وحده اولئک عند الله خیر البریة جزاؤهم عند ربهم
جنات عدن تجری من تحتها الانهار خالدین فیها ابدا رضی الله عنهم ورضوا عنه ذلک لمن خشی ربه
و هم در در منثور است واخرج احمد عن ابن عباس قال جاء رجل الی عمر یسأله فجعل عمر ینظر الی
رأسه مرة والی رجلیه اخری هل یری علیه من البؤس ثم قال له عمر کم مالک قال اربعون من
الابل قال ابن عباس صدق الله ورسوله لو کان لابن آدم وادیان من ذهب لابتغی الثالث
ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب ویتوب الله علی من تاب فقال عمر ما هذا فقلت هکذا
اقرأنیها ابی قال فمر بنا الیه فجاء الی ابی فقال ما یقول هذا قال ابی هکذا اقرأنیها رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال فاثبتها في المصحف قال نعم وهم در در منثور ست واخرج ابن الضريس عن ابن عباس
قال قلت يا امير المؤمنين ان ابيا يزعم انك تركت من كتاب الله آية لم تكتبها قال والله لآتين
ابيا فان اكر لكذبن فلما صلى صلوة الغداة غدا على ابي فاذن له وطرح له وسادة وقال
يزعم هذا انك تزعم اني تركت آية من كتاب الله لم اكتبها فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو ان لابن آدم واديين من مال لابتغى اليهما واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب و
يتوب الله على من تاب فقال عمر أفأكتبها فقال لا انهاك فقال فكان ابي شك اقول من رسول الله صلى
الله عليه وسلم او قرآن منزل وهم در در منثور ست واخرج ابن ابي حاتم عن ابي هريرة قال اتعجبون من
منزلة الملائكة من الله والذي نفسي بيده لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيمة اعظم من منزلة
ملك واقرؤا ان شئتم ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت اولئك هم خير البرية واخرج ابن مردويه
عن عائشة قالت قلت يا رسول الله من اكرم الخلق على الله قال يا عائشة اما تقرئين ان الذين آمنوا و
عملوا الصلحت اولئك هم خير البرية واخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال كنا عند النبي
صلى الله عليه وسلم فاقبل علي فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان هذا وشيعته لهم
الفائزون يوم القيمة ونزلت ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت اولئك هم خير البرية فكان اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقبل علي قالوا جاء خير البرية وهم در در منثور ست واخرج ابن مردويه
عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت اولئك هم خير البرية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي هو انت وشيعتك يوم القيمة راضين مرضيين واخرج ابن مردويه

عن علي

عن علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تسمع قول الله ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت اولئك
هم خير البرية انت وشيعتك وموعدي وموعدكم الحوض اذا جئت الامم للحساب تدعون غرا محجلين وهم
در در منثور ست واخرج ابن سعد عن عمرو بن ميمون قال شهدت عمر حين طعن فامنا عبد الرحمن بن عوف
يقرأ باقصر سورتين في القرآن بالعصر واذا جاء نصر الله والفتح واخرج ابو عبيد في فضائله و
عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الانباري في المصاحف عن علي بن ابي طالب انه كان يقرأ والعصر
ونوائب الدهر ان الانسان لفي خسر وانه لفيه الى آخر الدهر واخرج عبد بن حميد عن اسمعيل بن عبد الملك قال
سمعت سعيد بن جبير يقرأ قراءة ابن مسعود والعصر ان الانسان لفي خسر وانه لفيه الى آخر الدهر الا الذين آمنوا
وعملوا الصلحت واخرج عبد بن حميد عن ابرهيم قال قرأنا والعصر ان الانسان لفي خسر وانه لفيه الى آخر
الدهر الا الذين آمنوا وعملوا الصلحت فقال رجل مثل التي في التين لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصلحت واخرج عبد بن حميد وابن ابي داود في
المصاحف عن ميمون بن مهران انه قرأ والعصر ان الانسان لفي خسر وانه لفيه الى آخر الدهر الا الذين
آمنوا وعملوا الصلحت وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر واخرج عبد بن حميد عن حوشب قال ارسل الينا
مروان الى عبد الله بن عتبة بن مسعود فقال كيف كان ابن مسعود يقرأ والعصر فقال والعصر ان الانسان لفي
خسر وانه فيه الى آخر الدهر فقال له بشر هو يكذبه فقال عبد الله لكني او من به وهم در در منثور ست
قصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي هل تقرأ من القرآن شيئا قال نعم فقال اقرأه فقرأ عبس وتولى

ثابت ان يقرأه ثم قال وهو الذي على الجبل فاخرج منها نسخة ليس بها شعر اسيف وحشى فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لا تزد فيها كلا فيها كفاية انتهى اقول وانا كاتب الحروف عبيد الله وقد كان في مسوغ
التلاوة الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما نكالا من الله والله عزيز حكيم والقنوت كان منه اللهم
اللهم ابلغ عنا نبينا انا قد لقيناك فرضيت عنا ورضينا عنك وامثال ذلك لكن كل قراءة كانت
قبل جمع القرآن من عثمان رضي الله عنه والكائن من ابن مسعود او ابي بن كعب مع انهما اقرأ القراء جماعة
الا شتد وذا اوثق لا يقرأ به الان الا محدث الذين شاك او رافض والمتواتر الا الذي من
زمن عثمان رضي الله عنه ما هو المشهور الان عثمان من المبشرين بالجنة الذي يستحيي منه الملائكة والنبي صلى
الله عليه وسلم وانما ما نقص منه او زاد فمن خلل ساير النسخ في القراءات المشهورة فالنسخ تابع
للقرآن لا القرآن تابع للنسخ فادم النسخ محدث غير كلام الخلف في صلاة قدر عثمان وعمر رضي الله عنهما كما
قال الله تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فاولوا الامر
الصحابة من الخلفاء الراشدين او بالمتابعة من غيرهم وان كتبت القصة اياهم الا الفسق والكفر
الارتداد حشرنا الله يوم القيمة في المحبين له وللرسول والاصحاب للذين [illegible] عبد العزيز رحمه الله
در تحفه اثنا عشريه نوشته كه رفضه كلام الله را قرآن منزل نمى دانند ومحرف عثمان رضي الله عنه
انگارند خوش كه بر همين ثابت مى مانند ليكن از ائمه خود روايت ميكنند كه همين كلام محرف را در نماز
تلاوة ميفرمودند وبه نيت ثواب ميخواندند وآيات او را دليل بر احكام شرعيه ميساختند وساير

امامية

تقرير مذهب شيعه

امامية همين كلام محرف را تلاوت ميكنند وثواب آن بر دو كار مى بخشند اگر اين عقيده شان احركه
لغو چيست وهم در تحفه نوشته سخنان سخت كه از روافض در حق صحابه رضي الله عنهم ودر روعها كه بر آنها بسته
اند نوشته مى آيد گويند كه عثمان بن عفان بلكه ابوبكر وعمر رضي الله عنهم نيز قرآن را تحريف كرده اند و
آيات وسور بسيار را كه در احكام وفضائل اهل بيت نازل يافته بود ساقط نمودند زيرا كه در
سور وآيات امر بود باتباع اهل بيت ونهى بود از مخالفت ايشان وايجاب محبت ايشان وبراه
دشمنان ايشان ومخالفان ايشان وطعن ولعن بر ميان شيخين وعثمان رضي الله عنهم شاق وگران آمد
ودر بعض فضائل نحو جسيد ايشان بخوبش آمد موقوف كه شد از الجمله وجعلنا عليا صهرك كه در خلال سورة
الم نشرح بود وتخصيص خطاب مر تعظ بصهرية مى نمودند عثمان را آمد واز الجمله سورة الولاية كه سورة طولانى بود
ومحض فضائل اهل بيت ائمه كه از آنها پيدا شوند ومناقب ومدائح ائمه در آن مذكور بود وجواب الجمله
ما اصلا در تعاملي شد حالانكه خود فرموده انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون حرص در حفظ محاباة و
كلام الهى شد تا به بشر راه امكان كه در قرآن نقص وكمى راه دهد واگر شيعه اقتدار عثمان وشيخين را
زيادة از اقتدار الهى معتقد شوند وايشان را شريك غالب بر كارخانه الوهية قرار دهند مذهب
خود را كه تعظيم شيخين وعثمان رضي الله عنهم ستكا خواهند اند جهت دو در صحيح بخاري حدثنا ابو اليمان
حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك قال فامر عثمان زيد بن ثابت وسعيد بن العاص وعبد الله
بن الزبير وعبد الله بن الحارث بن هشام ان ينسخوها في المصاحف وقال لهم اذا اختلفتم انتم وزيد

بن ثابت في عربية من عربية القرآن فاكتبوها بلسان قريش فإن القرآن أنزل بلسانهم
ففعلوا وأيضاً فيه فجاءه الوحي فأشار عمر إلى يعلى أن تعال فجاء يعلى فأدخل رأسه فإذا هو محمر
الوجه يغط كذلك ساعة ثم سري عنه وأيضاً فيه أن زيد بن ثابت قال أرسل إلي أبو بكر مقتل أهل
اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده قال أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بقراء
القرآن وإني أخشى أن استحر القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن وإني أرى أن تأمر
بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر هذا والله خير فلم يزل
عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك رأي عمر قال زيد قال أبو بكر إنك رجل شاب
عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه فوالله لو كلفوني
نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال هو والله خير فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر
فتتبعت القرآن أجمعه من العسب واللخاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة
الأنصاري لم أجدها مع أحد غيره لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة فكانت الصحف عند
أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر وأيضاً فيه أن حذيفة بن اليمان قدم
على عثمان وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأفزع
حذيفة اختلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب

لعثمان رض يا أمير المؤمنين

اختلاف

اختلاف اليهود والنصارى فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف
ثم نردها إليك فأرسلت بها حفصة إلى عثمان فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن
العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام رضي الله عنهم فنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرهط
القرشيين الثلاثة إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش
فإنما نزل بلسانهم ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل إلى كل أفق
بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق وأيضاً فيه عن البراء
لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع
لي زيداً وليجئ باللوح والدواة والكتف أو الكتف والدواة ثم قال اكتب لا يستوي القاعدون وخلف ظهر
النبي صلى الله عليه وسلم عمرو ابن أم مكتوم الأعمى قال يا رسول الله فما تأمرني فإني رجل ضرير البصر فنزلت مكانها
لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله غير أولي الضرر وأيضاً فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أقرأني جبريل على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف وأيضاً
فيه أن عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت أساوره في
الصلاة فتصبرت حتى سلم فلببته بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ قال أقرأنيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت

حق الصحف في المصاحف الخ

فلببته

اقرؤه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسله اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال اقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي اقرأني فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه
وايضا فيه عن عبد الله بن عمرو خذوا القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم ومعاذ وابي
بن كعب وايضا فيه عن شقيق بن سلمة قال خطبنا عبد الله فقال والله لقد اخذت من في رسول
الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة والله لقد علم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اني من اعلمهم بكتاب الله
وما انا بخيرهم قال شقيق فجلست في الحلق اسمع ما يقولون فما سمعت رادا يقول غير ذلك وايضا
فيه عن قتادة قال سألت انس بن مالك من جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اربعة كلهم من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد وايضا فيه عن انس
قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد
وايضا فيه عن ابراهيم قال قدم اصحاب عبد الله على ابي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال ايكم يقرأ على قراءة
عبد الله بن مسعود قال كلنا قال فايكم احفظ فاشاروا الى علقمة قال كيف سمعته يقرأ والليل اذا
يغشى قال علقمة والذكر والانثى قال اشهد اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدوني
على ان اقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا اتابعهم وايضا فيه عن ابن عباس قال عمر [illegible] اقضانا وابي

سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول

ص ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

اقرانا

اقرؤنا وانا لندع من لحن ابي وابي يقول اخذته من في رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا اتركه لشيء قال
الله تعالى ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها قال في القاموس اللحن من الاصوات المصوغة
جمع الحان ولحون و[illegible] قراءته طرب فيها واللغة والخطأ في القراءة ولحن له قال له قولا يفهمه
عنه ويخفى على غيره [illegible] ولحنه القول افهمه اياه فلحنه كسمعه فهمه [illegible] العالم بعواقب
الكلام ولحن كفرح فطن لحجته وانتبه ولاحنهم فاطنهم [illegible] ولحن القول فحواه ومعناه وايضا
في الصحيح البخاري في باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته
قال الزهري من الله الرسالة وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم البلاغ وعلينا التسليم وفي المدارك في قوله تعالى ان
هذان لساحران قرأ ابو عمرو ان هذين لساحران وهو ظاهر ولكنه مخالف للامام وابن كثير وحفص والخليل وهو
اعرف بالنحو واللغة ان هذان لساحران بتخفيف ان واللام هي الفارقة بين ان النافية والمخففة
من الثقيلة وقيل هي بمعنى ما واللام بمعنى الا اي ما هذان الا ساحران ويشهد قراءة ابي ان ذان الا
ساحران وغيرهم ان هذان لساحران وهي على لغة بلحارث بن كعب وخثعم ومراد وكنانة فان التثنية
في لغتهم بالالف ابدا فلم يقلبوها ياء في الجر والنصب كعصا وسعدى وقال الزجاج ان بمعنى نعم وهذان مبتدأ
ولساحران خبر مبتدأ محذوف واللام داخلة على المبتدأ المحذوف تقديره هذان لهما ساحران وقيل
دخول اللام في موضعها الموضوع لها وهو المبتدأ او يدخل اللام في الخبر كما يدخل في المبتدأ وايضا فيه في قوله
لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستانسوا [illegible] فلا تدخلوها ولا تسكنوها [illegible] قرأ ابن عباس

ص حتى تستانسوا

رضي الله عنهما وقد قرئ به والاستيناس في الاصل الاستعلام والاستكشاف استفعال من انس الشيء اذا ابصره
ظاهرا مكشوفا اي حتى تستعلموا ايطلق لكم الدخول ام لا وذلك بتسبيحة او تكبيرة او تحميدة او تنحنح
قاله في الكشاف وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم والذكر والانثى وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكر والانثى
وعن الكسائي وما خلق الذكرِ والانثى بالجر على انه بدل من محل ما خلق وكذا في التفسير الكبير وفي
صحيح الترمذي عن ابي بن كعب قال لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال يا جبريل اني بعثت الى
امة اميين منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لم يقرأ كتابا قط قال يا محمد ان
القرآن انزل على سبعة احرف وفي جمع البحار اقربها اختلفوا فيه انها كيفية النطق بها من
ادغام وترك وتفخيم وترقيق وامالة ومد وتليين لان لغة العرب كانت مختلفة فيها فيسر عليهم
ليقرأ كل بما يوافق لغته فانظر كيف الجمع بينه وبين حديث اذا اختلفتم فاكتبوه بلغة قريش فان
الكتابة لا تنافي قراءته بتلك اللغات قال الطحاوي وكانت السبعة في اول الامر لعجزهم عن اخذ
لغة فلما ارتفعت بكثرة الكتاب عادت الى الواحدة وقال في فتح الباري في قوله والذكر والانثى
ثم هذه القراءة لم تنقل الا عمن ذكر هنا ومن عداهم قرأوا وما خلق الذكر والانثى وعليها استقر الامر مع
قوة اسناد ذلك الى ابي الدرداء ومن ذكر معه ولعل هذا مما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ ابا
الدرداء ومن ذكر معه والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود
واليهما تنتهي القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها احد منهم وكذا اهل الشام ... فهذا مما يقوي ان التلاوة بها نسخت انتهى

[margin: الكتابة بها صح]
[margin: صح لغتي ... اختلاف ...]

وبنا

وفي صحيح مسلم ان ابن عباس حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه السلام
على حرف فراجعته فلم ازل استزيده فيزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف قال ابن شهاب بلغني ان تلك السبعة
الاحرف انما هي في الامر الذي يكون واحدا لا يختلف في حلال ولا حرام واخرج فيه عن ابي بن كعب
قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكرتها عليه ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة
صاحبه فلما قضينا الصلوة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا قرأ قراءة انكرتها
عليه ودخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرآ فحسن النبي صلى الله عليه وسلم
شانهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد
غشيني ضرب في صدري ففضت عرقا وكأنما انظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا ابي ارسل الي ان اقرأ
القرآن على حرف فرددت اليه ان هون على امتي فرد الي الثانية اقرأه على حرفين فرددت اليه ان
هون على امتي فرد الي الثالثة اقرأه على سبعة احرف ولك بكل ردة رددتكها مسألة تسألنيها فقلت
اللهم اغفر لامتي اللهم اغفر لامتي واخرت الثالثة ليوم يرغب الي الخلق كلهم حتى ابراهيم عليه السلام
انتهى قال النووي قال العلماء سبب انزاله على سبعة احرف التخفيف والتسهيل ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
هون على امتي كما صرح به في الرواية الاخرى واختلف العلماء في المراد بسبعة قال القاضي عياض قيل
هو توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر قال وقال الاكثرون هو حصر ... قدر التلاوة وكيفية النطق بكلماتها من ادغام

[margin: صح تلك السبعة الخ]
[margin: صح صاحبه]
[margin: صح فقال لي الخ]
[margin: صح بسبعة احرف]

صح قال وقال الاكثرون هو حصر للعدد في سبعة صح٢
وقال آخرون هي في صورة التلاوة الخ

والظهار وتفخيم وترقيق وامالة ومدّ لان العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فيسر الله تعالى
عليهم ليقرأ كل انسان بما يوافق لغته ويسهل على لسانه وقال آخرون من الالفاظ والحروف
واليه اشار ابن شهاب بما رواه مسلم عنه في الكتاب ثم اختلف هؤلاء فقيل سبع قراءات واوجه قال
القاضي ابو بكر الباقلاني الصحيح ان هذه الاحرف السبعة ظهرت واستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وضبطها عنه الائمة واثبتها عثمان والجماعة في المصحف واخبروا بصحتها وانما حذفوا منها ما
لم يثبت متواترا وان هذه الاحرف تختلف معانيها تارة والفاظها اخرى وليست متضادة ولا
متنافية وقال الطحاوي ان القراءة بالاحرف السبعة كانت في اول الامر خاصة للضرورة لاختلاف
لغة العرب ومشقة اخذ جميع الطوائف بلغة فلما كثر الناس والكتاب وارتفعت الضرورة عادت الى قراءة
واحدة وقال الداودي وهذه القراءات السبع التي يقرأ الناس اليوم بها ليس كل حرف منها هو احد
تلك السبعة بل قد تكون متفرقة فيها وقال ابو عبيد بن ابي صفرة هذه القراءات السبع انما شرعت
من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي جمع عثمان عليه المصحف وهذا ذكره النحاس
وغيره قال غيره ولا تكن القراءة بالسبعة الواحدة في ختمة واحدة ولا يدرى اي هذه القراءات
كان آخر العرض على النبي صلى الله عليه وسلم وكلها مستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم ضبطها عنه الائمة
واضافت كل حرف منها الى من اضيف اليه من الصحابة اي انه كان اكثر قراءة به كما اضيف كل

ص بصحتها
و ذكر الخ
ص لغة العرب الخ
ص الناس والكتب الخ
ص الداودي
ص التي
ص وهذا ذكره النحاس وغيره الخ
ص بالسبع المذكورة في الحديث في ختمة واحدة الخ ص واضافت الخ ص اليه الخ قراءة

قراءة منها الى من اختار القراءة بها من القراء السبعة وغيرهم قال النووي في حديث ابي الدرداء
والليل اذا يغشى والذكر والانثى يريدون ان اقرأ وما خلق الذكر والانثى فلا اتابعهم قال القاضي قال
المازري يجب ان يعتقد في هذا الخبر وما في معناه ان ذلك كان قرآنا ثم نسخ ولم يعلم من خالف
النسخ فبقي على النسخ قال ولعل هذا وقع من بعضهم قبل ان يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه
كل منسوخ واما بعد ظهور مصحف عثمان فلا يظن باحد منهم انه خالف فيه واما ابن مسعود فرويت عنه روايات
كثيرة منها ما ليس بثابت عند اهل النقل وما ثبت منها مخالفا لما قلناه فهو محمول على انه كان يكتب في
مصحفه بعض الاحكام والتفاسير مما يعتقد انه ليس بقرآن وكان لا يعتقد تحريم ذلك وكان يراه
كصحيفة يثبت فيها ما يشاء وكان رأي عثمان والجماعة منع ذلك لئلا يتطاول الزمان ويظن ذلك
قرآنا قال المازري فعاد الخلاف الى مسئلة فقهية وهي انه هل يجوز الحاق بعض التفاسير في اثناء المصحف
قال ويحتمل ما روي من اسقاط المعوذتين من مصحف ابن مسعود انه اعتقد انه لا يلزمه كتب كل القرآن
وكتب ما سواهما وتركهما لشهرتهما عنده وعند الناس والله اعلم انتهى ما اورده النووي وفي المدارك
والذين يؤتون ما آتوا يعطون ما اعطوا من الزكوة والصدقات وقرئ يأتون ما أتوا اي
يفعلون ما فعلوا وكذا في البيضاوي الا انه زاد من الطاعات وايضا في المدارك لكن الراسخون
في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك والمقيمين الصلوة منصوب على المدح
لبيان فضل الصلوة وفي مصحف عبد الله بن مسعود والمقيمون الصلوة وهي قراءة مالك بن دينار و
غيره وفي البيضاوي ونصب على المدح ان جعل يؤمنون خبرا

ص فلا يظن
ص منها ما ليس بثابت
ص لا يلزمه

وقرئ بالرفع عطفاً

على الصحون او الضمير في يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك وقال عصام نصب على توهم لكن المتعلقة

قال البيضاوي ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى والصابئون رفع على الابتدا

وخبره محذوف وقيل والصابئين وهو الظاهر در معالم التنزيل آمده في قوله تعالى ان هذان لساحران

قرأ ابو جعفر ان بتخفيف النون اي ما هذان الا ساحران كقوله وان نظنك لمن الكاذبين اي ما نظنك الا

من الكاذبين وشدد ابن كثير النون وقرأ ابو عمرو ان بتشديد النون هذين بالياء على الاصل وقرأ الآخرون

ان بتشديد النون هذان بالالف واختلفوا فيه فروى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انه خطأ من الكاتب وقال قوم هذه لغة بني الحارث

بن كعب وخثعم وكنانة فانهم يجعلون الاثنين في الرفع والنصب والخفض بالالف وايضاً فيه في قوله

تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة الاية اي يعطون ما اعطوا من الزكوة والصدقات وروي

عن عائشة انها كانت تقرأ والذين يأتون ما أتوا اي يعملون ما عملوا من اعمال البر قال الحسن عملوا

من الطاعات واجتهدوا فيها وخافوا ان ترد عليهم وايضاً فيه عن عائشة رضي الله عنها قالت

يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اهو الذي يزني ويشرب الخمر ويسرق قال

يا بنت الصديق ولكنه الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف ان لا يتقبل منه وايضاً فيه لكن

الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك والمقيمين الصلوة اختلفوا

في وجه انتصابه فحكي عن عائشة وابان بن عثمان رضي الله عنهم انه غلط من الكاتب ينبغي ان يكتب و

المقيمون الصلوة وكذلك قوله في سورة المائدة ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئون

الاية

وقوله ان هذان لساحران قالوا ذلك خطأ من الكاتب وقال عثمان رضي الله عنه ان في المصحف لحنا

وستقيمه العرب بألسنتها فقيل له الا تغيره فقال دعوه فانه لا يحل حراما ولا يحرم حلالا وعامة

الصحابة واهل العلم انه صحيح واختلفوا فيه فقيل هو نصب على المدح وقيل نصب على اضمار فعل تقديره

اعني المقيمين الصلوة والمؤتون الزكوة وقيل موضعه خفض واختلفوا في وجهه فقال بعضهم معناه

لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلوة وقيل معناه يؤمنون بما انزل اليك والى المقيمين الصلوة

وايضاً فيه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا اي حتى تستأذنوا

وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا ويقول تستأنسوا خطأ من الكاتب وكذلك كان يقرأ ابي بن كعب

والقراءة المعروفة تستأنسوا وهو بمعنى الاستئذان وقيل الاستئناس طلب الانس وهو ان ينظر هل في

البيت انسان فيؤذنهم انه داخل وقال الخليل الاستئناس بمعنى الاستبصار من قوله آنست نارا اي

ابصرتها وقيل هو ان يتكلم بتسبيحة او تكبيرة او يتنحنح يؤذن اهل البيت وفي التفسير الكبير عن ابن

عباس وسعيد بن جبير انما هو تستأذنوا فاخطأ الكاتب وفي قراءة ابي حتى تستأذنوا لكم والتسليم خير

لكم من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير اذن وايضاً فيه وقراءة عبد الله حتى تسلموا على اهلها وتستأذنوا

وايضاً فيه عن مجاهد حتى تستأنسوا هو التنحنح وقال عكرمة هو التنحنح والتكبير ونحوه وايضاً في المعالم

في قوله تعالى سلام على آل ياسين قرأ نافع وابن عامر بفتح الهمزة وكسر اللام مقطوعة لانها في المصحف

مفصولة وقرأ الآخرون بكسر الهمزة وسكون اللام موصولة فمن قرأ آل ياسين مقطوعة قيل اراد

آل محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القول بعيد لانه لم يسبق له ذكر وقيل آل ادريس آل الياسين والقراءة المعروفة

بالوصل و اختلفوا انه فقیل الیاسین مثل اشعریین و سمیین و میکائیل و میکائیلین و قیل ابو جهل
اراد به الیاس و اصحابه و اتباعه من المؤمنین فیکون بمنزلة الاشعرین و الاعجمین بالتخفیف و در
جواب التفسیر است علمای دین متین و ائمه کشف و یقین رضوان الله تعالی علیهم اجمعین متفق اند بر آنکه
قرآن در زمان حضرت رسالت پناه صلی الله علیه وسلم در مصحف که جامع قرآن است بترتیب معروف نوشته نشده
بلکه بر الواح و اوراق و جز آن مسطور میشد اگرچه در کتابت ترتیب نداشت اما بهمین ترتیب
که حالا مکتوب میگردد در صدور رجال محفوظ می بود و سبب نانوشتن آن علی الترتیب در آن زمان نسخ
بود چه اگر در مصاحف نوشته شدی و آیت یا سورتی لفظاً منسوخ شدی و از مصحف محو بایستی کرد
ممکن که بلاد بعضی از مصاحف حاضر نبودی و این منسوخ از و محو نگشتی و بدین جهة تفاوت در مصاحف
پدید آمدی و ماده اختلاف و منشأ نزاع شدی و تا قرآن نازل میشد ایام نسخ باقی بود و مواضع
با نسخ مجتمع میشد و چون بوفات آنحضرت صلی الله علیه وسلم اوقات نسخ بپایان رسید وقت کتابت
نسخه قرآن بترتیب معین در آمد و بتوفیق رفیق امر صدیق را طریق جمع قرآن راه نمود و باعث
این صورت فاروق اعظم بود و تمام این قصه بر وجهی که در بیانیه آورده بروایت ابن عباس رضی الله عنهما
چنین است که هرگاه سورتی یا آیتی نازل شدی حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم ایشان را فرمودی که این
سورة در فلان سورة باید یا الحاق این آیة باید و چون سورة باتمام رسیدی صحابه را
اعلام فرمودی و تعلیم و تعلم آن ترغیب نمودی و صحابه بترتیبی که استماع از آنحضرت می نمودند حفظ می نمودند

تا بعد از وفات سید عالم صلی الله علیه وسلم روزی فاروق اعظم بنزدیک صدیق اکبر آمد و گفت
یا خلیفة المسلمین درین روزها که بحرب یمامه حاضر بودیم جمعی از صحابه را که شرف حفظ قرآن داشتند
دیدیم که از پی یکدیگر شهید آن بزم گشتند و مانند پروانه بال و پر در ملاقات شعله آتش قتال سوختند
جمله نمودند و حالی بر آن منوال آتش آن بسیر که این جماعه هیچ جا حاضر نشوند الا بعضی از آیات
که شنیده شده چشیده ... عهد ایشان بهم رسیده ... داخل کرده اند ... که
که باید که فرصت کسی از ایشان باقی نماند و حال آنکه قرآن اشیا نشده و بر ایشان بفوات ایشان ... چراغ
این نعمت عظمی از امت فانی گردد و اگر قرآن را یکجا جمع کنی و از صفائح صدور رجال به صحائف اوراق
انتقال دهی بسبب آن تحفه عظیم بماند و طوق منت در گردن خاص و عام است افکنده باشی و عند الله
و لدی الخلائق ... مستحق ... شوی صدیق رضی الله عنه اباء و استبعاد نموده گفت ارتکاب کاری که پیغمبر صلی الله علیه وسلم
بران اقدام نفرموده باشد ... چه میکنیم و به چه خود ... در تقاضای ... جلالت ...
در جلوه باید ... فاروق دیگر بار مبالغه آغاز کرد و حقیقت در تحقیق ...
صدیق منکشف شد که مباشرت این کار صلاح کلی را متضمن است بسبب سخن فاروق ...
زید بن ثابت را رضی الله عنه که از حفاظ صحابه و کتاب وحی بود طلبیدند و حال بر وجهی که واقع بود
تقدیم ... التماس مباشرت این امر خطیر فرمودند و زید نیز اگرچه در اول قواعد منع ...

کرد ابتدا ما بالآخرة متابع برای شیخین رضی الله عنهم شده بر آن رضا داد و صدیق باتفاق اکابر صحابه
سور و آیات آنچه از صدور رجال محفوظ و آنچه بر اوراق و جز آن مکتوب بود بترتیبی و تالیفی که از
حضرت رسول صلی الله علیه وسلم بدیشان رسیده بود بر آن هفت لغة که انزل الکتاب علی سبعة احرف
از آن جز معید همه یکجا جمع کردند و باتفاق آن صحیفه جامعه را مصحف نام نهادند بضم میم و معنی آنست
که صحف در وی جمع شده و بعضی از جهة استثقال ضمه را بکسر بدل کنند و در بعد و لغة پسندیده است آن
مصحف در زمان حیوة صدیق نزد او بود و از وی بعد از وقت انتقال نموده و حفصه ام المؤمنین بعد از
شهادة پدر تصرف نموده و در شرح رائیه شاطبی مذکور است که چون مسند خلافت بجمال ذی
النورین زیب و زینت گرفت و اعلام اسلام باطراف بلاد آن رعایت تمام یافت و وقتی در حین توجه
بغزو ارمینیه میان اهل شام و عراق اختلاف افتاد در هریک تعریف لغة خود تزییف لغة دیگر میکردند
و قرآن را بلغة خود تکرار فرمودند قراءت من خیر قراءت تست میگفتند حذیفة بن الیمان رضی الله عنه این اختلاف
صحابه مشاهده نمود بخدمت ذی النورین آمد و بمبالغه تمام گفت ای خلیفه اهل اسلام دریاب
که صحابه در قرآن آغاز مخالفه کردند و نتایج نا ملایم برین خلاف متفرع است ذی النورین رضی الله عنه
باتفاق عظمای صحابه تاملات فرمودند و رای همه بر آن قرار گرفت که مصحف صدیق را از لغات متفرقه
تجرید کرده بر لغة قریش قرار دهند پس از حفصه رضی الله عنها التماس احضار آن مصحف نمودند آن را از

لغة

لغة هوازن و هذیل و اهل یمن و ثقیف و طی و اهل نجد تخلیص کرده بلغة قریش فرود آوردند و امام شاطبی آنچه
بر زمان ذی النورین رضی الله عنه گذشته در قصیده رائیه ادا نموده اند از آنجمله است علی لسان قریش
فالنبوة کما علی الرسول به انزاله اشتهر و چون مصحف مجرد از اختلاف لغات نوشته صحابه دیگر بار الفاظ
نمودند تا چند مصحف بدین دستور نوشته بجانب عالم فرستادند و مصاحف دیگر را که مثبت معارضه
و مخالفه بودها تواند بود محو ساختند پس ذی النورین امر نمودند تا مصحفی نوشتند و شش از آن بمکه
و بصره و کوفه و شام و بحرین و یمن فرستادند و یکی در مدینه نگاه داشتند و آن را امام مصاحف
نام نهادند و همه مسلمانان بامر اولی الامر باتباع این مصحف مامور شدند و بدین سبب ذی النورین
بجمع قرآن مشهور است و ترتیبی که امروز سور و آیات مشاهد میرود همان طریق که حضرت
رسول صلوات الله و سلامه علیه بتعلیم جبرئیل امین صحابه بزرگوار را تلقین کرده بود و در لوح
محفوظ نیز بهمین ترتیب مکتوب است و حضرت خواجه پارسا رحمة الله علیه آورده که آنکه در میان
ضعفاء اهل ایمان شهرة یافته است که قرآن در زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم بر غیر این نظم و تالیف
بود که حالا در مصاحف است از اضالیل و اباطیل مبتدعه و ملاحده باید شمرد که شیاطین ایشان بهم
شبهه را بر زبان ایشان اجرا میکنند و غوائل بسیار و مکر بیشمار در تحت این معتقد مخفی ساخته
اند مکر و الاضداد رضا بکریز و وارد از دغا و الله اعلم انتهی و هم در جواهر التفسیر آورده
و در عدد سور اختلاف کرده اند و مشهور و اوضح یکصد و چهارده سوره است چنانکه در مصاحف مسطور

مشهور و ابی بن کعب رضی الله عنه صد و شانزده گویند چه قنوتین را دو سوره میدانند از قرآن
و نزد عبد الله بن مسعود رضی الله عنه صد و دوازده سوره است چه معوذتین را از سور قرآن نمیدانسته
و دعا دانسته و جمعی صد و سیزده گفته اند از جهت آنکه انفال و توبه را یکسوره میگیرند که به بسمله فاصله
ندارد و بعضی از ائمه اهل بیت علیهم التحیة والرضوان والضحی و الم نشرح را یکسوره میشمردند و
همچنین الم تر کیف و لایلاف را و انفال و توبه را پس بقول ایشان قرآن یکصد و یازده سوره باشد
و مجموع سور چهار قسم است اول طوال و آن هفت سوره است از سوره بقره تا یونس و در بعضی تمام انفال و
توبه یک سوره محسوب است و دوم مئین و آن سورها باشد که آیات آنها در حدود صد باشد یا
اندکی کم و گفته اند این از سوره یونس است تا فرقان سیوم مثانی و آن سورها بود که آیات آنها از مائین
کمتر باشد و جمعی بر آنند که مثانی از طوال تا حجرات چهارم مفصل و آن باتفاق از حجرات تا آخر
قرآن و باز مفصل بر سه قسم است یکی طوال مفصل از حجرات تا بروج و دوم اوساط مفصل از سوره بروج
تا لم یکن سیوم قصار مفصل از سوره لم یکن تا آخر انتهی و ملا علی قاری نوشته و اما اذا کان فی الامر
قراءتان فانه کان لکل قراءة معنی غیر الاخری فانه تکلم بهما جمیعا و صارت القراءتان بمنزلة الآیتین
و ان کانت القراءتان معناهما واحدا فانه تکلم باحدهما و رخص بان نقرأ بهما کما ذکره الفقیه ابو اللیث
و هم ملا علی قاری نوشته قد قال الامام الاعظم فی کتاب الوصیة نقر بان القرآن کلام الله تعالی و وحیه و
تنزیله و صفته لا هو و لا غیره بل هو صفته علی التحقیق مکتوب فی المصاحف مقروء بالالسن محفوظ فی الصدور غیر

حال فیها

حال فیها والحروف و الحرکة و الکاغذ و الکتابة کلها مخلوقة لانها افعال العباد و کلام الله
غیر مخلوق لان الکتابة و الحروف و الکلمات و الآیات کلها آلة القرآن لحاجة العباد و کلام الله تعالی
قائم بذاته و معناه مفهوم من هذه الاشیاء فمن قال بان کلام الله تعالی مخلوق فهو کافر بالله العظیم والله تعالی معبود
لا یزال عما کان و کلامه مقروء و مکتوب و محفوظ من غیر مزایلة عنه الباب العاشر فی المنع عن سب
الصحابة و تکفیرهم و تفسیقهم و هم ملا علی قاری نوشته ثم ما یتعلق بهذا المقام حدیث الصحیحین
عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه قال کان بین خالد بن الولید و بین عبد الرحمن بن عوف شیء فسبه خالد
فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تسبوا احدا من اصحابی فلو ان احدکم انفق مثل احد ذهبا ما ادرک مد
احدهم و لا نصیفه لکن النووی و مسلم ذکر سب خالد بن الولید لعبد الرحمن بن عوف دون البخاری قال النبی صلی
الله علیه وسلم یقول لخالد و نحوه لا تسبوا اصحابی یعنی عبد الرحمن بن عوف و امثاله لان عبد الرحمن
کان من السابقین الاولین وهم الذین اسلموا قبل الفتح و قاتلوا و هم اهل بیعة الرضوان فهم افضل و
اخص بالصحبة ممن اسلم بعد بیعة الرضوان و هم الذین اسلموا بعد الحدیبیة و بعد مصالحة النبی صلی الله علیه وسلم
اهل مکة و منهم خالد بن الولید و هؤلاء اسبق ممن تاخر اسلامهم الی فتح مکة و سموا الطلقاء منهم ابو سفیان و
ابناه یزید رضی الله عنه و معاویة و من هنا لما سئل ابو الطفیل ان علیا افضل ام معاویة فضحک فقال
ایرضی معاویة ان یکون مساویا لعلی حتی یطمع ان یکون افضل و الحاصل انه اذا کان هذا حال
الذین اسلموا بعد الحدیبیة و ان کان قبل الفتح فکیف حال من لیس من الصحابة بحال مع الصحابة رضی الله عنهم

وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قيل لعائشة رضي الله عنها ان ناساً يتناولون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى ابا بكر رضي الله عنهم فقالت وما تعجبون من هذا انقطع عنهم العمل فاحب الله ان لا ينقطع عنهم الاجر
وروى ابن بطة باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لا تسبوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلمقام
احدهم ساعة يعني مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من عمل احدكم اربعين سنة وفي رواية وكيع خير من عبادة
احدكم عمره وخلافة النبوة ثلثون سنة منها خلافة الصديق سنتان وثلثة اشهر وخلافة عمر
عشر سنين ونصف وخلافة عثمان اثنتا عشرة سنة وخلافة علي رضي الله عنهم اربع سنين
وتسعة اشهر واول ملوك المسلمين معاوية وهو افضلهم لكنه انما صار اماماً حقاً لما فوض اليه الحسن
علي رضي الله عنهم الخلافة فان الحسن بايعه اهل العراق بعد موت ابيه ثم بعد ستة اشهر فوض الامر الى
معاوية والقصة مشهورة وفي الكتب المبسوطة مسطورة والخلافة ثبتت لعلي بعد موت عثمان
بمبايعة الصحابة وتكون معاوية مع اهل الشام وقضيتهما معروفة انتهى وهم ملا علي قاري نوشته
واصل الرفض انما احدثه منافق زنديق قصده ابطال دين الاسلام والقدح في الرسول صلى الله عليه وسلم
كما ذكر ذلك العلماء الاعلام فان عبد الله بن سبا لما اظهر الاسلام اراد ان يفسد دين الاسلام
بمكره وخبثه كما فعل بولس بالنصارى فاظهر التنسك ثم اظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
حتى سعى في فتنة عثمان وقتله ثم لما قدم على الكوفة اظهر الغلو في علي والنص عليه ليتمكن بذلك
من اغراضه وبلغ ذلك عليا فطلب قتله فهرب منه الى قرقيسيا وخبره معروف في التاريخ

ودر

وثبت عن علي رضي الله عنه ان من فضلني على ابي بكر وعمر جلدته جلد المفتري وهم ملا علي قاري نوشته
در شرح ولا نذكر الصحابة الا بخير اي مجتمعين ومنفردين كما ثبت في نسخة ولا نذكر احداً من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بخير يعني وان صدر من بعضهم بعض ما في صورة شر فانه اما كان
عن اجتهاد او لم يكن على وجه فساد من اصرار وعناد بل كان رجوعهم عنه الى خير معاد بناءً
على حسن الظن بهم لقوله عليه السلام خير القرون قرني ولقوله عليه السلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا ولذا
ذهب جمهور العلماء الى ان الصحابة عدول كلهم قبل فتنة عثمان وعلي وكذا بعدها ولقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم
بايهم اقتديتم اهتديتم رواه الدارمي وابن عدي وغيرهما وقال ابن دقيق العيد في عقيدته وما نقل فيما شجر
بينهم واختلفوا فيه فمنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وما كان صحيحاً اولناه تأويلاً حسناً
لان الثناء عليهم من الله سابق وما نقل من الكلام اللاحق محتمل للتأويل والمشكوك والموهوم
لا يبطل المحقق والمعلوم وهم نوشته در سند احمد عن امر علي وعائشة رضي الله عنهما فقال تلك امة
قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ونيز هم نوشته در شرح ولا نكفر
بضم النون وكسر الفاء مخففاً او مشدداً اي لا ننسب الى الكفر مسلماً بذنب من الذنوب
اي بارتكاب معصية ولو كانت كبيرة اي كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة اذا لم يستحلها اي لكن اذا
لم يكن معتقد حلها لان من استحل معصية قد ثبت حرمتها بدليل قطعي فهو كافر وهم نوشته در
المنتقى سئل ابو حنيفة عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل الشيخين

اي ابابكر وعمر رضي الله عنهما وتحت الختنين اي عثمان وعليا رضي الله عنهما وبرز المسيح علي اثره
ونصب خلف كل برزخ جسرا الباب الحادي عشر في الكف من الخوض في الحكم في ابوي
النبي صلى الله عليه وسلم في الآخرة وغيرها من الفقهاء والصوفية الكون فكر
ميكنيم احاديث فضل اهل بيت وصحابه از مهاجرين وانصار بالخصوص وبالعموم على سبيل النقل و
بايد كه برين همه مقدم كنيم ذكر آباء واجداد آنحضرت صلى الله عليه وسلم وذكر اهل فترات از زمان
آدم عليه السلام تا زمان آنحضرت صلى الله عليه وسلم شيخ شعراني در كتاب يواقيت وجواهر نوشته واما
الكف عن الخوض في حكم ابوي النبي صلى الله عليه وسلم في الآخرة فللشيخ جلال الدين السيوطي في هذه
المسئلة مؤلفات قد طالعتها فرأيته يميل الى ترجيح ان الابوين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وافق ان من
آذاه فقد آذى الله تعالى وقال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعد لهم
عذابا اليما وفي القرآن وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ومن طالع فيما نعلمه من السير من كلام عبد المطلب
لما اراد ذكر عبد الله في قصة حفر زمزم شهد له بالتوحيد وصاحب التوحيد سعيد باي وجه كان
توحيده قال الجلال السيوطي وقد ورد في الحديث ان الله تعالى احيى ابويه صلى الله عليه وسلم حتى آمنا به
وعلى ذلك جماعة من الحفاظ منهم الخطيب البغدادي وابو القاسم بن عساكر وابو حفص بن شاهين
والسهيلي والقرطبي ومحب الدين الطبري وابن المنير وابن سيد الناس والصعدي وابن ناصر الدين الدمشقي
وغيرهم رضي الله عنهم وقال قد صرح جماعات كثيرة بان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم لم تبلغهما الدعوة وان

تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وحكم من لم تبلغه الدعوة انه يموت ناجيا ولا يعذب
ويدخل الجنة قال وهو مذهب لا خلاف فيه بين المحققين من ائمتنا الشافعية في الفقه والاشاعرة
في الاصول ونص على ذلك الامام الشافعي رحمه الله وتبعه على ذلك الاصحاب قال الجلال السيوطي رحمه الله ومما
يوضح ذلك انهما لم تبلغهما الدعوة لانهما ماتا في حداثة السن صلى الله عليه وسلم وصحح الوالي وغيره ان
والد رسول الله صلى الله عليه وسلم عاش من العمر ثمان عشرة سنة ووالدته صلى الله عليه وسلم ماتت في
حدود عشرين ومثل هذا العمر لا يسع الفحص عن المطلوب في التوحيد على القول بان الله تعالى احياهما حتى
آمنا به مع ان الزمان الذي كانا فيه كان زمانا عم فيه الجهل والفترة وهم شعراني در كتاب يواقيت وجواهر
نوشته قد قسم الشيخ محي الدين اهل الفترتين في الباب العاشر من الفتوحات المكية عشر قسما وحكم
ستة اقسام منهم بالسعادة والاربعة بالشقاوة والثلاثة تحت المشيئة فاما السعداء فقسم وحد الله
بنور وجده في قلبه كقس بن ساعدة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل فان قسا كان يقول اذا
سئل هل للعالم اله البعرة تدل على البعير واثر الاقدام على المسير الى آخر ما قال واما سعيد بن
زيد فكان يسجد ويقول الهي اله ابراهيم وديني دين ابراهيم كما في صحيح البخاري وكان يقول
ايضا انتظر نبيا من ولد اسماعيل ثم من بني عبد المطلب لا اراني ادركه وانا اؤمن به واصدقه و
اشهد انه نبي ومن طالت به مدة ورآه فليقرأه مني السلام انتهى وذكره ابن سيد الناس في سيرته
قال الشيخ محي الدين رحمه الله ومنهم من وحد الله بنفسه كقس صاحب دليل ممن حكم ذلك لانه

ذكر المطلوقات واعتباره فيه ولذا كان يبعث امة واحدة كما ورد لا تابعا ولا متبوعا وقسم
وحد الله بما تجلى في قلبه من النور الذي لا يقدر على دفعه من غير فكر ولا روية ولا استدلال فهذا
على نور من ربه خالص غير ممتزج بفكره كزيد [illegible] وهذا يحشر يوم القيمة مع الاصفياء الابرار
وقسم القى في نفسه واطلع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره وخلوص نفسه على منزلة محمد
صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطنا في زمن آدم عليه السلام الى زمن هذا المكاشف
فآمن به وعلم الغيب على شهادته منه وبينة من ربه وهو قوله تعالى افمن كان على بينة من ربه ويتلوه
شاهد منه اي يشهد له في قلبه بصدق ما كوشف فهذا يحشر يوم القيمة في صالحين من خلقه وفي
باطنية محمد صلى الله عليه وسلم وقسم اتبع ملة حق ممن تقدمه كمن تهود او تنصر او اتبع ملة ابراهيم
او من كان من الانبياء حين علم واعلم انهم رسل الله عز وجل يدعون الى الله تعالى طائفة مخصوصة
فتبعهم وآمن بهم وسلك سنتهم فحرم على نفسه ما حرم ذلك الرسول مبعوثا اليه فهذا يحشر مع من
تبع ذلك النبي يوم القيمة في زمرته في ظاهرية الكامل شرع ذلك النبي قد تقدم في الظاهر وقسم
طالع في كتب الانبياء صلوات الله عليهم فعرف شرف شرع محمد صلى الله عليه وسلم وشرف دينه و
ثوابه من تبعه فآمن به وصدق على علم وان لم يكن دخل في شرع نبي قط ممن تقدم [illegible]
قد اتمم مكارم الاخلاق فحكم بين حرام واحزابه وهذا يحشر يوم القيمة مع المؤمنين بمحمد
[illegible] الثقلين بشريعته ولكن في ظاهرية محمد صلى الله عليه وسلم ومحكم من بعثه الذي ارسل اليه

وادرك

وادرك رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به فله اجران فهؤلاء ستة اقسام كلهم سعداء عند
الله تعالى يوم القيمة لتوحيدهم وان لم يقطعوا بالايمان واما الاشقياء فقسم عطل لا عن نظر
بل عن تقليد فذلك شقي وقسم [illegible] استقصاء نظر فذلك [illegible] وقسم اشرك لا عن استقصاء نظر
فذلك شقي وقسم عطل بعدما اثبت عن نظر بلغ فيه اقصى القوة التي هو عليها مع ضعفها بالنسبة
لمن فوقه فهو سعيد [illegible] در كتاب اليواقيت والجواهر هذه اقسام اهل الفترات التي بين ادريس
ونوح وبين عيسى ومحمد عليهم الصلوة والسلام فاياك ان تحكم على اهل الفترات كلهم بحكم واحد من غير
هذا التفصيل فتخطئ طريق الصواب انتهى ما في كتاب اليواقيت والجواهر اقول واما ما في الكتاب
المنسوب الى الامام الاعظم نعمان بن ثابت ووالدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر وان كان في
شيء حديث ان ابي واباك في النار وان كان من الصحاح وحديث [illegible] ان الله [illegible]
لا مرهم ليؤمنوا بي [illegible] ان ازور قبرها فاذن لي وان كان بعض من الصحاح لكن في نسبته
الى الامام الاعظم اختلاف فلا ينبغي للمؤمن سوء ادب فانه قال الله تعالى قل انما انا بشر مثلكم و
قال فقالوا ابشر يهدوننا فكفروا كما انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واخوانى الذين لم يأتوا بعد
والوهابيون الذين يدعون اخوته صلى الله عليه وسلم محرومون عن الادب فالاولى ان هذه الكلمة في
الكتاب ليس من كتابته رضي الله عنه وهم در كتاب فتوحات محي الدين عربي رحمه الله مكتوب است در
باب چهارصد وپنجاهم اعلم انه ينبغي لكل مؤمن تبرا اجداده وآباءه المسلمين وغير آبائهم من الكافر

الاولياء من آدم عليه السلام الى ابيه الاقرب انتهى اقول ينبغي للمؤمنين ان ينتهوا عن سباب
المسلمين الماضين والحالين احياءً او امواتاً كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم افضوا
الى ما قدموا وايضا قال الله تعالى ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا الآية ويؤمنون والروافض قد
بلغوا في سب الاموات اقصى الغايات اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل
باطلا وارزقنا اجتنابه فهم بايد دانست كه در حق ابو طالب كه آنحضرت را چون والد پرورده بود
و در حق او وارد است كه انك لا تهدي من احببت و هم در حديث صحيح است او في ضحضاح من النار ولولا
انا لكان في الدرك الاسفل من النار و هم براى رعايت آنحضرت ما را لائق نيست كه لعن وطعن كنيم قياس
بر آنكه در حق والدين آنحضرت گذشت و سماعاً نيز كه آنحضرت صلى الله عليه وسلم فرمود كه انا وكافل
اليتيم كهاتين في الجنة كه وضع مظهر موضع مضمر باشد كه مراد از يتيم آنحضرت باشد اگرچه اين احتمال
بعيد از عقل است و هم از نقل غير متواتر در مبحث خاتمه مسئله خامس در بيان عدم تكفير كسى از
از اهل قبله نوشته كه ما ورد في تكفير اهل القبلة متسع او تأويل او تغليظ او تشديد كقوله ومن لم يحكم بما
انزل الله فاولئك هم الكافرون قال ابن عباس وغيره وهو كفر لا ينقل عن الاسلام وفي امثلة ما
ورد من التكفير من الذنوب شرب الخمر واتيان الحائض والكاهن ومن امثلة ما قيل بالتكفير من
البدع انكار صفة الله او خلقه افعال العباد او عدم جواز رؤيته يوم القيامة فان من العلماء من كفر
هؤلاء اما من خرج ببدعته من اهل القبلة كمنكري حدوث العالم ومنكري البعث والحشر للاجسام و

العلم

١ تأمن والخمس
٢ وفي امثلة ما ورد التكفير من الذنوب
٣ ببدعته ومنكري البعث للمتشهد

العلم بالجزئيات على ما هو في مبحث علمه تعالى بالعالم فلا نزاع في كفرهم لانكار بعضهم بعض ما علم مجيء الرسول
به ضرورة و هم نوشته كه و قد ذكر الشيخ ابو الطاهر القزويني في كتاب سراج العقول انه روي
بعض حديث ستفترق امتي على نيف وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة و نصه كلها في الجنة
الا واحدة رواها ابن النجار قال العلماء المراد بتلك الواحدة التي في النار هم الزنادقة قال
وعلى هذه الرواية فيكون معنى الرواية المشهورة كلها في النار الا الواحدة اي في النار ورودهم
ذلك بمرورهم على الصراط ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا والظالمون هم الكافرون
بل مذهب ان لا نكفر احدا من اهل القبلة من الفرق الخارجة عن طريق الاستقامة ما داموا مسلمين يتدينون
باحكام الاسلام قال وامهات هذه الفرق الواردة في الحديث المتقدم ستة مشبهة معطلة جبرية قدرية
رافضة خوارج وكل من هذه الستة تتشعب اثنتي عشرة فرقة فاضرب الستة في اثني عشر فما خرج فهو العدد
الذي اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاخوان الكفر ضد الايمان قال تعالى فمنهم من امن ومنهم من كفر
والايمان هو التصديق بما جاء به الرسول والكفر هو التكذيب لانه مخالفة نص مقطوع به او مخالفة [illegible]
وفيها جميع تكذيب الرسول ثم ان التكذيب ينقسم الى اربعة اقسام الاول تكذيب النبوة [illegible] والنصارى ذلك
كفر لا شك فيه الثانية تكذيب المنكرين لاثبات النبوة ويكفرهم على الاطلاق الاول لانهم كذبوا
جميع الانبياء [illegible] القسم الدهرية لانهم كذبوا بالله وبالرسل جميعا ومنهم ايضا الملاحدة لانهم
لبسوا التكذيب بصورة التصديق فعلقوا معرفة الله بمعرفة الرسول وقد علم ان معرفة الرسول معلقة بمعرفة

١ على ما هو
٢ اسمه
٣ لانكارهم
٤ في بعض طرق حديث
٥ ان نكفر احدا من الفرق الخارجة
٦ باحكام اهل الاسلام
٧ كل طائفة
٩ قد تشعبت اثنتي عشرة فرقة
قال
١٠ ان الكفر هو ضد الايمان
١١ بما جاء به الرسول
١٢ وقد علم قطعا

أو المرسل فيكون المسئلة دورية لا يمكن اثبات واحد منهما في ضمن دعواهم هذه نفي الرسول
والمرسل جميعا وتبعهم اقوام على هذا الاعتقاد فانكروا الشرائع واباحوا نكاح الامهات وقالوا
ما نحن الا ارحام تدفع وارض تبلع فالتحقوا بالمجوس والدهرية القسم الثالث قوم صدقوا الرسل
ولكن اعتقدوا ان جميع ما اخبرت به الرسل من الشرائع ومنكر ونكير والحشر والنشر ونحو ذلك انما هو على طريق
المصالح للخلق وهم الفلاسفة وكفرهم من حيث تجويزهم الكذب على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وفي ذلك
سد باب النبوة اصلا اذ يبطل الثقة بقولهم فيجب تكفيرهم بالطريق الاولى ويقرب من هذا القسم
الحلولية الذين يزعمون ان ارواح الاله حلت فيهم وان لله تعالى اعضاء على عدد حروف الهجاء
وكذلك يقرب منهم الخطابية التي ادعت الالوهية لجعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه والسابئة
ادعوه لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه فامر باحراقهم بالنار فصاروا يصرخون في النار الآن تحققنا
انه الاله فلما اطلع ائمة الشريعة على هذه الفضائح الشنيعة الحقوا القدرية بالمجوس والحلولية
باهل الردة والمجسمة بعبدة الاوثان فيستتابون وينبهون على ان ذلك كفر فان اصروا وادّ
المرجوا عقد السلطان مجلسا وقتل بهم تماما وتعوذ انكر العلماء عليه من قبلك او عقوبة وليس لك
رعيته باجماع الامة القسم الرابع قوم صدقوا الرسول في قوله ولكنهم اخطأوا في التاويل مع كونهم
من اهل القبلة كالمعتزلة والنجارية والروافض والخوارج والمشبهة ونحوهم وقد اختلفت الائمة
في الخطائين في التاويل فمنهم من حد التكفير فبلغوا التكفير ام الاقصار او فرقتين الوقفة الاولى زعمت

ان

اين لفظ في بين المقتصدين الخ ١٢

ان من خالف الرسول في شيء اخبر به فقد كذبه سواء كان بمجرد الانكار او الخطأ في التاويل واجروا
عليهم بذلك احكام الكفرة ولم يفرقوا بين الغلاة منهم وبين المقتصدين ونحو للازم ما ضيقوا من رحمة الله
التي وسعت كل شيء لم يتابعهم الجمهور من العلماء والخلفاء ولم يستحلوا دماء القوم بقولهم ولا استباحوا اموالهم
ولا حريمهم بل عاملوهم واجروا عليهم احكام المسلمين في كل عصر بهذا لدخولهم في صدق اسم المسلمين عليهم وهم من
امة الاجابة بلا شك فمن سماهم كفرة فقد ظلم وتعدى وانما يقال فيهم فسقة وضالة ومبتدعة مخطئة
ونحو ذلك فمن سماهم كفرة فانما ذلك على سبيل التشديد والتغليظ لما هم عليه من الخطأ الفاحش والبدع
الشنيعة فشبه ذلك بالكفر لمقاربته له كما ورد في الحديث المراء في القرآن كفر المراد هو الشك وقيل
المراد بها هو الجدال المشكل وقيل هو الجدال الذي يفعله اهل الاهواء في مسائل القدر انتهى وقد ورد
بين العبد وبين الكفر ترك الصلوة ومن ترك الصلوة متعمدا فقد كفر واذا قال المسلم للمسلم يا كافر
فقد كفر لا يزني الزاني وهو مؤمن ونحو ذلك فانه كله ورد على وجه التغليظ والزجر فان الشيء قد يطلق
على الشيء الآخر بنوع شبه ولا يقتضي حقيقة الحكم كما يقول الشخص للاجنبية انت اختي وولدي على طريق
التقريب والكرم ثم لا يرثه اذا مات ولا يحرم عليه بناته واخواته وكما يقول الرجل لآخر انا عبدك
على معنى التواضع والطاعة ولا يجوز بذلك بيعه ولا امتلاكه قلت لكن في العباد للامام الكردري
في احوال الفاظ التكفير بعد ما قال الائمة الحنفية من المكفرات بانه حكي عن بعض السلف
انه كان يقول ما ذكر في الفتاوى ان فلانا يكفر انما هو للتخويف لا لحقيقة الكفر قال وهذا كلام

ن ١١: ان فلانا يكفر بكذا ١٢ — ن ١٢: للتخويف والتهويل ١٢

[Marginal glosses, right page: فتكون — منهما ١٢ — هذا نفي الرسول والمرسل جميعا ١٢ — هذا — الامهات والبنات الخ — من اهل هذا الخ — حلت فيهم — صورة — وكذلك من المنتسبة — فامر علي ابن ابي طالب رضي الله عنه باحراقهم الخ — انكر الخ — فان اصروا — عقد السلطان لهم مجلسا — وليس ذلك لآحاد الرعية باجماع الامة ١٢ — فيبلغوا التكفير الخ في اقصار واحد ذلك فرقتين ١٢]

[Marginal glosses, left page: واجروا عليهم بذلك الخ ١٢ — ولم يحيقوا — فلم يهرقوا — ابن لفظ يفسقوا الخ ١٢ — لمقاربته له — ورد — ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن — ولا يقتضي حقيقة الحكم عند التفصيل — فيهم قالوا — ان لا — بعد ما قال الائمة الحنفية]

باطل وحاشا ان يكتب اعاظم الله اعني علماء الاحكام بالحلال والحرام والكفر والاسلام بل لا يقولون
الا الحق الثابت بسنة سيد الانام محمد المصطفى عليه وعلى آله الصلوة والسلام او ما ادى اجتهاد الامام
اخذا من نص القرآن انزله الملك العلام وشريعة سيد الرسل العظام او قاله الصحب الكرام قال ابن الاثير
حررته هو كلام بعض المتاخرين يقتفي العظام نور الله مرقده دار السلام انتهى كلامه وما عليه الجمهور
فان منازع الفرق دقيقة وكيف تعيك رجل يقول ربي الله ونبيي محمد ويؤمن بالحشر والحساب والله
تبارك وتعالى اعلم و الفرقة الثانية من الائمة المتمسكين بالقول بعدم التكفير المؤولين لم يجعلوا احدا منهم
كافرا ولا مكذبا بالرسل وقالوا لو كان المؤولون مكذبين للرسل كالكفرة لم يعتنوا بتاويل كلامه عليه السلام
ولم يشتغلوا بالجامع والاسناد وكانوا يضربون عليه صفحا فاشعر عدولهم الى تاويله بانهم قبلوه فان خطأوا
فكان حكمهم كحكم من قرب من الكفر فوقع في البدعة بخطائه في التاويل ووقع مفارقة اهل السنة في زمن الامام
علي بن ابي طالب رضي الله عنه كانوا اهل الاهواء المؤولون هم الذين اخبر عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يمرقون
من الدين كما يمرق السهم من الرمية قال وسئل الامام علي رضي الله عنه اكفار هم فقال لا انهم من الكفر
فروا فقيل انهم منافقون فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا وهؤلاء يذكرون الله كثيرا
فقيل اي شيء هم فقال قوم اصابتهم فتنة فعموا وصموا قال الخطابي ذو الحلم الجليل كي الا انهم
تعلقوا بطرف من التاويل والمراد بقوله يمرقون من الدين اي الطاعة كما قال الله تعالى ما كان
ليأخذ اخاه في دين الملك اي طاعته قال وحجة من قال بعدم تكفير المؤولين انه قد ثبت حرمة

دمائهم

او ما ادى

وشى عمه

دقيقة على غالب الناس

للرسل

لم يعتنوا

كانوا يضربون عنه صفحا فاشعر عدولهم الى تاويله بانهم قبلوه وصدقوا به غير انهم لم يوفقوا للصواب في تاويله فاخطاؤا فيه

يتعلق حرف كي الخ

دمائهم واموالهم بقول لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يثبت لنا ان الخطاء في التاويل كفر ام لا فلا بد من
دليل على ذلك او نص او اجماع او قياس صحيح على اصل صحيح من نص او اجماع ولم نجد ذلك شيئا فبقوا على
الاسلام فان اتفق في زمان وجود مجتهد تكاملت فيه شروط الاجتهاد كالائمة الاربعة وبان لنا
بدليل قطعي ان الخطاء في التاويل موجب للتكفير نتابعهم في قوله وهيهات ان يوجد مثل ذلك في مثل هذه
الازمان انتهى وكان ابو المحاسن الروياني وغيره من علماء بغداد رضي الله عنهم قاطبة يقولون لا يكفر احد
من اهل المذاهب الكلامية لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلوتنا واستقبل قبلتنا
واكل ذبيحتنا فله ما لنا وعليه ما علينا انتهى وكان الغزالي يقول من اكبر الآثام تخطئة العلماء وعدم اطلاع
على مرادهم وحمل كلامهم على حال قد لا يرتضونها وقال في كتابه المنقذ من الضلال انما يجب على العلماء
بيان ما تبين لهم من الحق الى ما تبين لهم وقال شيخ العلماء الخزرجي قد نص الامام الشافعي رحمه الله على عدم تكفير
اهل الاهواء في مذهب وفي رواية عنه ولا اكفر اهل التاويل المخالف للظاهر من مذهب قال الامام الخزرجي رحمه الله
اراد الامام الشافعي رحمه الله باهل الاهواء اهل التاويل المحتمل كالمعتزلة والمرجئة واراد باهل القبلة اهل
التوحيد امام شعراني در كتاب يواقيت وجواهر نوشته ممن اثنى على الشيخ محي الدين العربي ومدح
مؤلفاته الشيخ مجد الدين الفيروزآبادي صاحب القاموس في اللغة يقول لم يبلغنا عن احد من العلوم
انه بلغ في علم الشريعة والحقيقة ما بلغ الشيخ محي الدين ابدا وكان يعتقده غاية الاعتقاد
وكان ينكر على من ينكر الشيخ قال وممن اثنى عليه الشيخ كمال الدين الزملكاني رحمه الله وكان من

بقولهم

في التاويل كفر ام لا الخ

وبان لنا بدليل قاطع ان الخطاء في التاويل موجب الخ

بهم انه الحق ما لا يتبين لهم

على عدم تكفير اهل الاهواء في بيان الخ

الزملكاني

مجد الدين فيروز آبادي صاحب القاموس في اللغة

وينكر على من انكر عليه

عليه الرحمة

اجلّ علماء الشام وكذلك الشيخ قطب الدين الحموي قال ومن اثنى عليه الشيخ صلاح الدين الصفدي
في تاريخ علماء مصر وقال من اراد ان ينظر الى كلام اهل الله فلينظر في كتب الشيخ محي الدين فانها
من العلوم اللدنية وقال ومن اثنى عليه الشيخ قطب الدين الشيرازي وكان الشيخ مؤيد الدين
الجندي يقول ما سمعنا احداً من اهل الطريق اطلع على ما اطلع عليه الشيخ محي الدين وكذلك
كان يقول الشيخ شهاب الدين السهروردي والشيخ كمال الدين الكاشي قال ومن اثنى عليه
الشيخ فخر الدين الرازي قال وكان الشيخ ولياً عظيماً وسئل الامام محي الدين النووي عن الشيخ
محي الدين بن العربي فقال تلك امة قد خلت انه يحرم على كل عاقل ان يسيء الظن باحد من
اولياء الله عز وجل ويجب عليه ان يؤول اقوالهم وافعالهم ما دام لم يلحق بدرجتهم ولا يعجز عن
ذلك الا قليل التوفيق قال ومن اثنى عليه الامام اليافعي وصرح بولايته العظمى كما نقل ذلك شيخ
الاسلام زكريا في شرحه للروض قال ومن اثنى عليه ايضاً من مشايخنا الشيخ محمد المغربي استاذ
شيخ الجلال السيوطي وقال الشعراني في كتابه اليواقيت والجواهر ومما انكره المتعصبون على
الشيخ بحسب الاشاعة عنه ان الشيخ محي الدين يقول بعد قول لا اله الا الله وذلك كفر والجواب بتقدير
صحة ذلك عنه ان المراد لان الحق تعالى ثابت في الوهيته من الخلق قبل اثبات المثبت ومن
كان ثابتاً لا يحتاج الى اثبات اذ ما ثم من يثبت الوهيته من الخلق حتى ينفى وانما يتعبد الله
المؤمن بذلك على سبيل التلاوة لوجه الله تعالى على ذلك وحاشا الشيخ ان يصرح بنفي

ف وقال من اراد ان ينظر الى كلام اهل العلوم اللدنية فلينظر في كتب الشيخ محي الدين بن العربي رحمه الله
ف عليه ايضاً ١٢
ف الخجندي ١٢
ف عليه ايضاً ١٢
ف محي الدين النووي
ف النووي
ف قد خلت ولكن الذي عندنا انه يحرم الخ ١٢
ف وممن اثنى عليه بعظم الامام ابن اسعد اليافعي الخ ١٢
ف كما نقل ذلك شيخ الاسلام في تنقيح زكريا الخ ١٢
ف بحسب الاشاعة موضوعة ١٢
ف بفساده تقول الخ ١٢
٢ ان الحق ٤ في الوهيته قبل اثبات المثبت ١٢
ف تثبت ١٢ وانما تعبد المؤمن بذلك على سبيل التلاوة الخ ١٢

لا اله الا الله هذا لا يقوله عاقل لانه من اي القرآن العظيم فافهم ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ
يقول في كتبه مراراً لا موجود الا الله تعالى والجواب ان معنى ذلك على تقدير صحته عنه انه لا موجود
قائماً بنفسه الا هو تعالى وما سواه فهو قائم بغيره كما اشار اليه حديث الا كل شيء ما خلا الله باطل ومن
كان حقيقته كذلك فهو الى العدم اقرب اذ هو موجود مسبوق بعدم وفي حال وجوده متردد بين
وجود وعدم لا يتخلص لاحد الطرفين فان صح ان الشيخ قال لا موجود الا الله فانما ذلك عندما
تلاشت عنده الكائنات حين شهوده الحق تعالى بقلبه كما قال ابو القاسم الجنيد البغدادي من
شهد الحق لم ير الخلق فافهم ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ رحمه الله جعل الحق والخلق واحداً
في قوله في بعض نظمه فيحمدني واحمده ويعبدني واعبده والجواب بتقدير صحته عنه ان معنى يحمدني
انه يشكرني اذا اطعته كما في قوله تعالى فاذكروني اذكركم اي يطيعني باجابة دعائي كما قال الله
تعالى لا تعبدوا الشيطان اي لا تطيعوه والا فليس احد يعبد الشيطان ومن ذلك دعوى المنكر بان الشيخ
يقول بصحة ايمان فرعون وذلك كذب وافتراء على الشيخ فقد صرح الشيخ في الباب الثاني و
الستين من الفتوحات بان فرعون من اهل النار لا يخرجون منها ابد الآبدين والفتوحات من اواخر
مؤلفاته فانه فرغ منها قبل موته بنحو ثلث سنين قال الشيخ الكمال الدين الخالدي رحمه الله وان الشيخ
محي الدين بتقدير صدور ذلك عنه لم ينفرد به بل ذهب جمع كثير من السلف الى قبول ايمانه لما حكى
انه قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين وكان ذلك القول

ف قول الخ ١٢
ف فالجواب ١٢
ف بتقدير الخ ١٢
ف قائم الخ ١٢
ف وجود ١٢
ان لفظ بين وجود وعدم ١٢
ف فانما قال ذ
ف اذكر واما في قوله يعبدني وا
ف يعبد الشيطان كما يعبد الله ١٢
ف مع دعوى ان الشيخ الخ
ف من اهل النار الذين لا يخرجون منها ابد الآبدين ١٢
ف لما حكى الله عنه ١٢

آخر عهده بالدنيا. وقال أبو بكر الباقلاني في قبول إيمانه هو الأقوى من حيث الاستدلال، ولم يرد لنا نص صريح أنه مات على كفره. انتهى. ودليل الجمهور السلف على أنه آمن عند البأس فلا يقبل والله أعلم. ومن ذلك دعوى المنكر أنه يقول بجواز إباحة المكث للجنب في المسجد، فإن صح ذلك عن الشيخ فهو موافق فيه لمولانا عبد الله بن عباس وأحمد بن حنبل وهو الإمام المزني في جماعة من التابعين والفقهاء، فقول الشيخ محيي الدين مقبول، وقول المنكر إنه خالف في ذلك الشريعة وأقوال الأئمة مردود. ومن ذلك دعوى المنكر أن الشيخ يقول إن الولي أفضل من الرسول، فالجواب أن الشيخ لم يقل ذلك، وإنما قال: اختلف الناس في نبوة النبي وولايته أيهما أفضل، والذي أقول أن ولايته أفضل لشرف المتعلق ودوامها في الدنيا والآخرة، بخلاف الرسالة فإنها تتعلق بالخلق وتنقضي بانقضاء التكليف. انتهى. ووافقه على ذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام، فالكلام في رسالة النبي مع ولايته أو نبوته مع ولاية غيره. وأيضًا قال الشيخ الشعراني في كتاب اليواقيت والجواهر: وكان أبو الدرداء يقول: أزهد الناس في العالم أهله وجيرانه، إن كان في حسبه شيء عيّروه، وإن كان عمل في عمره ذنبًا عيّروه. انتهى. قال الجلال السيوطي: واعلم أنه ما كان كبير في عصر قط إلا كان له عدوّ من السفلة، إذ الأشراف لم تزل مبتلاة بالأطراف، فكان لآدم عليه السلام إبليس، وكان لنوح عليه السلام حام وغيره، وكان لداود عليه السلام جالوت وأضرابه، وكان لسليمان عليه السلام صخر، وكان لعيسى عليه السلام في حياته الأولى بخت نصر وفي الثانية الدجال، وكان لإبراهيم عليه السلام نمرود، وكان لموسى عليه السلام فرعون، وهكذا إلى محمد صلى الله عليه وسلم أبو جهل وغيره، ولابن

وهكذا الى محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فكان له ابو جهل ١٢ وكان لابن عمر

فلما سلم من صلوته قال ما شأني فذكر له القصة فقال حسبنا الله ونعم الوكيل ... محمد عبد الباقي عفي عنه

عمر عدوّ يعيب به بكلام عليه، ونسبوا عبد الله بن الزبير إلى الرياء والنفاق في صلاته، ونصبوا على رأسه ماءً حميمًا، ولابن عباس نافع بن الأزرق، وكان يؤذيه أشد الأذى ويقول إنه يفسر القرآن بغير علم، وكان لسعد بن أبي وقاص جهلة من جهال الكوفة يؤذونه مع أنه مشهود له بالجنة، وأما الأئمة المجتهدون فلا يخفى ما قاساه الإمام أبو حنيفة مع الخلفاء العباسية، وما قاساه الإمام مالك من استخفائه خمسًا وعشرين سنة لا يخرج لجمعة ولا لجماعة، وكذلك ما قاساه الإمام الشافعي من أهل العراق ومن أهل مصر، وكذلك ما قاساه الإمام أحمد بن حنبل من الضرب والحبس، وما قاساه البخاري حين أخرجوه من بخارا، وأخرجوا أبا يزيد البسطامي من بسطام سبع مرات بواسطة جماعة من علمائها، ووشوا بذي النون المصري من مصر إلى بغداد مقيّدًا مغلولًا وسافر معه أهل مصر يشهدون عليه بالزندقة، ورموا سمنون المحب أحد رجال رسالة القشيري بالعظائم، وأرسلوا امرأة من البغايا فادّعت عليه أنه يأتيها هو وأصحابه، فاختفى بذلك سنة، وأخرجوا سهل بن عبد الله التستري من بلده إلى البصرة ونسبوه إلى القبائح وكفروه مع إمامته وجلالته، ولم يزل بالبصرة إلى أن مات بها، ورموا أبا سعيد الخراز بالعظائم وأفتى العلماء بكفره بألفاظ وجدوها في كتبه، وشهدوا على الجنيد بالكفر مرارًا حين كان يتكلم في علم التوحيد على رؤوس الأشهاد، فصار يقرره في قعر بيته إلى أن مات، وكان من أشد المنكرين عليه وعلى رويم وعلى سمنون وعلى ابن عطاء مشايخ الوراق ابن دانيال، كان يحط عليهم أشد الحط، إذا سمع أحدًا يذكرهم تغيظ وتغير لونه، وأخرجوا محمد بن الفضل من بلخ لكون مذهبه مذهب أهل الحديث من إجراء آيات الصفات وأخبارها على ظاهرها

محمد بن الفضل البلخي ١٢

علماء ذلك وأخرجوا الإمام أبا بكر النابلسي مع فضله وكثرة علمه واستقامته في طريقته من المغرب إلى مصر وشهدوا عليه بالزندقة عند سلطان مصر ورموا الشيخ أبا مدين المغربي بالزندقة عند سلطان مصر وأخرجوه من بجاية إلى تلمسان وأخرجوا الشيخ أبا الحسن الشاذلي من المغرب إلى مصر وشهدوا عليه بالزندقة فسلمه الله تعالى من كيدهم وهم شعراء إذ ذاك وبحثت فأنتج بحثي أن جميع الصوفية على هدي في سيرهم وأن طريقة أبي القاسم الجنيد رضي الله عنه أقوم طرق القوم كلها لتحررها على الشريعة تحرير الجوهر. اعلم رحمك الله أن حقيقة التصوف فقيه عمل بعلمه لا عن هوى فورثه الله علم ما لم يعلم الاطلاع على دقائق الشريعة وأسرارها حتى صار أحدهم مجتهداً في الطريق والأسرار كما هو شأن الأئمة المجتهدين في فروع الشريعة ولذلك شرعوا في الطريق واجبات ومحرمات ومندوبات ومكروهات وخلاف الأولى زائدة على صريح الشريعة كما استنبطه المجتهدون ونظير ذلك العلماء أي المجتهدون والقوم العبادات في العقود بالإخلال بها أو جحوه أو شرعوه أو شرطوه أو بارتكاب أمر حرموه فهذا شأنهم رضي الله عنهم فما منهم من أحد حتى له قدم الولاية إلا وهو مجتهد في الطريق ليس عنده تقليد لما صرحت به الشريعة أو أجمع عليه الأئمة فقط فمن ادعى مقام الكمال وهو مقلد لعالم فهو غير صادق وسمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول مراراً لا يكمل الرجل عندنا في العلم حتى يأخذ العلم من حيث أخذه المجتهدون انتهى ثم مما اختص الله به الصوفية من غيرهم علمهم بالطرق الموصلة لهم إلى العمل بالكتاب والسنة فإذا قلت لهم المقصود الزهد في الدنيا الخبيثة لا يبقى عنده ميل ما في الدنيا يقولون لكنه أكثر من ذكر الله تعالى ليلاً ونهاراً حتى

يرق

ف أبا مدين بالزندقة
ف من بجاية إلى تلمسان فمات بها ١٢
ف وكذلك أخرجوا ١٢
ف الناس والأئمة ١٢
ف أن جميع أئمة الصوفية ١٢
ف كما استنبط المجتهدون نظير ذلك والعلماء ١٢
ف إلا ما صرحت به الشريعة
ف أو أجمع ١٢
ف وقد سمعت ١٢
ف في الطريق ١٢
ف ثم مما اختص به الصوفية ١٢
ف أن مقصود ... في الدنيا

ف بعين ... ١٢ ف أن تعطى ١٢ ف لا تصغى لهم ١٢
ف قلت ذلك لعالم ... ١٢ ف لدقة الخ ف لا تتزلزل الخ ١٢ ف وهل
ثم طريق للشيء يعني غير ما بأيدينا ١٢ فهو باطل ١٢ ف مثل ما كان ١٢ ف عز الدين أولاً ١٢
ف أي في الاشتغال بالعلم على طريق أهل الجدال من غلبة للقول على العمل والحق أن الاشتغال بالفقه ليس هو بطالة ١٢

يرق حجابك فتدرك الآخرة بنور بصيرتك وتدرك أن كل من تزهد في الدنيا من الدرجات والنعيم كما وقع لإبراهيم بن أدهم رضي الله عنه فإذا رأيت ذلك تزهد في الدنيا لا محالة في الدنيا ولو قال لك جمهور الناس ارغب في الدنيا فلا تصغ لهم ولو أنك يا أخي قلت لغيرهم تعال لك أن الله تعالى أمرك أن تزهد لا بسبب ولا تهتدي للطريق الذي ذكرته فحكمه حكم طبيب يحفظ كتاباً في الطب ولا يعرف علاج المرض فعلم أن إنكار بعض الناس على الصوفية إنما هو لدقة مداركهم ولو أن المنكر لزم الأدب لسلم للقوم كلما خفي فهمه مما لا يعارض كتاباً ولا سنة ولا إجماعاً وقد رأيت في كتاب الرعاية للشيخ عز الدين بن عبد السلام سلطان العلماء بمصر في عصره ما نصه كل الناس قعدوا على رسوم الشريعة وقعد الصوفية على قواعدها التي لا تتزلزل قال ويؤيد ذلك ما يقع على أيديهم من الكرامات والخوارق ولا يقع ذلك قط على يد عالم ولو بلغ في العلم ما بلغ إلا إن سلك طريقهم انتهى وقد بلغنا أنه كان يقول قبل ذلك وهل ثم طريقة للحقيقة غير ما بأيدينا من المنقول ثم يقول من زعم أن ثم علماً باطناً للشريعة غير ما بأيدينا فهو طن يقارب الزندقة فلما اجتمع بالشيخ أبي الحسن الشاذلي بمصر المحروسة وأخذ عنه التلقين في طريق القوم صار يمدح طريق القوم كل المدح ويقول إنها طريق جمعت أخلاق المرسلين وكذلك كان يقول حجة الإسلام الغزالي رحمه الله مثل ما كان يقول الشيخ عز الدين فلما اجتمع بالصوفية وذاق طريقهم صار يقول ضيعنا عمرنا في البطالة أي في الاشتغال في العلم على طريق أهل الجدال من غلبة القول على طريق أهل الجدال والحق أن الاشتغال بالفقه ليس هو بطالة وإنما هو أساس للطريق وإن غاية الصوفي أنه عالم عمل بعلمه

وقد كان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول إن الفقيه أتى العبادات والمأمورات الشرعية بغير علة
كان من الله لا تستغني عن الشيخ ولكنه أتى بالعبادات بعلل وأعراض فلذلك احتاج إلى طبيب شيخ
يداويه حتى يحصل له الشفاء ومن هنا استغنى عن الخلوة والرياضة التابعون له كما عليه أئمة الأشياخ
ولم ينقل عن أحد منهم أنه دوّن شيئاً في علاج الأمراض الباطنة لعدمها في عصرهم أو قلتها جداً
لا تكاد توجد وكان معظم اجتهادهم إنما هو في جمع الأحاديث الشرعية والمطابقة بينها وبين الكتاب
العزيز وبيان أنهم يتقين من تعاليهم بعلاج أمراض لعلها لا توجد وقد حصل بذلك الجواب عن قول من قال
لأي شيء لم تدوّن العلماء المجتهدون شيئاً في علم التصوف ويشتغلوا بالذكر ليتجلى قلوبهم كما تفعل الصوفية
فإنه لا يقول عاقل قط عن الأئمة إنه يعلم من نفسه عجباً أو رياءً أو غلاً أو حقداً أو مكراً أو خديعة ولا يجاهد
نفسه أبداً ولو أنهم علموا أن فيهم شيئاً من ذلك لقدموا علاجهم على سائر الأعمال من باب ما لا يتم الواجب
إلا به فهو واجب وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وذلك
دين القيمة فافهم فقد بان لك أن سائر الأئمة والصوفية على هدى من ربهم كالأئمة المجتهدين وأنه لا ينبغي لأحد
أن ينكر عليهم كلامهم إلا بعد أن يدخل طريقهم ويعرف مصطلحهم وجميع ما يخرج عن ظاهر الشريعة إنما هو محمول
فيهم أو غلب عليه حال أو كان مبتدئاً في الطريق وأما الكاملون كالجنيد وأقرانه رضي الله عنهم فطريقهم
محررة تحرير الذهب إذ هم حماة الدين رضي الله عنهم أجمعين وإنما خصصنا بالغير طريق الشيخ أبي القاسم الجنيد
رضي الله عنه بمزيد التقديم فإن كل من سلك طريقاً كما قال الجلال المحلي وغيره طريقة خالية عن البدع دائرة

ف وإنما خصصنا كغيرنا الخ ١٢ ف وإن [illegible]

على

(حواشي: ف الدسوقي — ف أتى العبادات بعلل ١٢ — ف وأمراض — ف إلى طبيب يداويه ١٢ — ف استغنى التابعون عن الخلوة والرياضة كما عليه الخ — ف لم يدون الأئمة المجتهدون الخ — ف أو يشتغلوا بالذكر ليتجلى — ف فإنه لا يقول عاقل قط عن أحد يعني من الأئمة الخ — ف علاجه — ف على هدى من ربهم ١٢ — ف إنما هو محمول فيهم ١٢ — ف محررة على الأدب الخ ١٢)

على التسليم والتفويض لما يأتيه تعالى والتبري من حظوظ النفس فهذا أصح الطريق فهو كطريق
الشيخ أبي الحسن الأشعري في العقائد ولذلك قالوا إن طريق الشيخ أبي الحسن الأشعري في العقائد التي هي
طريق متوسط بين التفريط والإفراط قال الجلال المحلي ولا التفات لمن تكلم في الشيخ
أبي الحسن من أهل الزيغ ويكفينا في إمامته وجلالته اتفاق علماء الإسلام من أهل التفسير والحديث
والفقه والأصول على الاعتماد على قوله في العقائد وكذلك يكفينا في إمامة الجنيد رحمه الله
إجماع الناس كلهم على جلالته وقولهم إنه سيد الطائفة كلها علماً وعملاً وهو حد بذلك وقد
كان يقول علمنا هذا مشيد بالكتاب والسنة وكان أيضاً يقول إذا رأيتم شخصاً متربعاً في الهواء
فلا تلتفتوا إليه إلا إن رأيتموه متقيداً بالكتاب والسنة وكان يقول الطرق كلها مسدودة على
الخلق إلا على المقتفين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول لو كنت حاكماً لضربت
عنق من سمعته يقول لا موجود إلا الله أو ليس في الوجود مع الله تعالى إلا من ظاهر كلامه نفي غير الله وهدم
أحكام التكاليف قال الجلال المحلي وغيره ولا التفات إلى من رمى الشيخ الجنيد في جملة من رمي
بالزندقة من الصوفية عند الخليفة جعفر المعتضد بالله تعالى حتى إنه أمر بضرب أعناقهم و
قد بلغنا أنهم سكتوا إلا الجنيد مع أنه شيخ الجماعة وذلك لأنه كان يستر أهل الطريق عن من لبسهم
وكان يتستر بالفقه والإفتاء على مذهب أبي ثور وكان إذا تكلم في علوم القوم أغلق باب داره و

(حواشي: ف وهذا أمر اتفق في العقائد الدينية — مثلى لكونها هي الطريقة المثلى حق كما ... — ف التكاليف كلها الخ — ف أنهم كلهم الخ — ف وذلك لأنه كان يستر كلام من أهل الطريق عن اللبس وكان يستتر بالفقه ١٢)

جمل معانيه كتب وركه وكذلك لما نقم على الحسن البصري رضي الله عنه وكانوا يقولون ان الجنون ان يسمي
اولياء الله بالزندقة زورا وبهتانا عند من لا يعرف اصطلاحهم ولم يبلغنا قط عن الجنيد انه
تكلم بشيء من الشطح كما نقل عن ابي يزيد وغيره كل ذلك لكماله قال الجلال المحلي ولما اشتد النطع
لضرب اعناق الصوفية الذين امسكوا تقدم من آخرهم الشيخ ابو الحسن النوري فقال له السياف اتدري
عنقي قبل اصحابي فقال له السياف لم ذلك فقال لاوثر اصحابي بحياة ساعة فتوقف السياف
وانهى الامر الى الخليفة فردهم الى القاضي اسماعيل بن اسحاق المالكي فسأل النوري عن مسائل فقهية
فاجاب عنها ثم قال فان لله عبادا اذا قاموا قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله فبكى
القاضي وارسل يقول للخليفة ان كان هؤلاء زنادقة فما بقي على وجه الارض مسلم فخلى الخليفة سبيلهم
رضي الله عنهم وحكى ابن تيمية في رسالته عن الامام احمد رضي الله عنه انه كان يقول في اول امره ينهى
ولده عن مجالسة الصوفية حتى نزل عليه جماعة منهم في الليل من الهواء فسألوه عن مسائل في الشريعة حتى
اعجزوه ثم صعدوا في الهواء فمن ذلك الوقت وهو يقول لولده عليك بمجالسة الصوفية فانهم زادوا علينا
من خشية الله وسر الشريعة بما لم ندركه وكان اذا عجز عن جواب مسئلة يقول للشيخ ابي حمزة
البغدادي ما تقول في هذا يا صوفي فاذا اجابه بشيء اخذ به وحكى القشيري عن ابن سريج انه
كان ينكر على الجنيد فحضر يوما مجلس الجنيد وهو لا يشعر فلما انصرف الجنيد قالوا لابن سريج

ما ادركت

ف في كلامه ف مبطل ١٢ ف على الصوفية في كل عصر ١٢ اي لفظ معاذ الله ١٢

ما ادركت من كلام هذا الرجل فقال لم افهم من كلامه شيئا الا ان صولة الكلام ليست بصولة
مبطل فتعلم ان الانكار لم يزل في العلماء على الصوفية لدقة مداركهم لا لخروجهم عن الشريعة في
نفس الامر معاذ الله ان يقع الاولياء في ذلك وان كان جائزا ذلك في حقهم وهم بشر اذ ورد مبحث
وارجو ان ثبت ان جميع المجتهدين على هدى من ربهم من حيث وجوب العمل بما ادى اليه اجتهادهم
واثبات الاجر لهم من الشارع وان اخطأوا ولعلما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى واعلم يا اخي
ان مبحث الجواب عن الائمة يكتفي فيه بادنى وجه كان واما التحقيق فمكان آخر فلا ينبغي الاعتراض علينا
اذا ابينا لك في هذا المبحث على القول المرجوح بان كل مجتهد مصيب وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله
يقول اعملوا على الجمع بين الاقوال جهدكم فان اعمال القولين اولى من الغاء احدهما وبهذا الذي سارع اقوال
العلماء من وصل الى مقام الكشف في جميع الائمة لم يخرجوا عن الكتاب والسنة في شيء من اقوالهم
ومستنداتهم كلها مقتبسة من شعاع نور الشريعة لانهم على آثار الرسل فكما انه يجب عليك يا اخي الايمان
والتصديق بصحة كلما جاءت به الرسل صلوات الله عليهم مما خالف شرعك ظاهرا فكذلك يجب
عليك بصحة ما استنبطه المجتهدون وان خالف مذهب امامك وقد تتبعت بحمد الله ادلة المجتهدين
فلم اجد فرعا من فروع مذاهبهم الا وهو مستند الى دليل اما آية او حديث او اثر او قياس صحيح لكن
من اقوالهم ما هو مأخوذ من صريح الحديث او الآية او الاثر مثلا ومنه ما هو مأخوذ من المفهوم او مأخوذ
من ذلك المأخوذ وهكذا ومن اقوالهم ما هو قريب واقرب وبعيد وابعد وكلها مقتبس من شعاع

ف وملخص اقوالهم ١٢ ف ومن دود عليه الخ ١٢

نور الشريعة التي هي الاصل و ام ستر اذيه نوشته وملخص كلامهم في ذلك ان البيهقي روى
بسنده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يقول اذا افتى الناس هذا راي عمر فان كان صوابا فمن
الله تعالى وان كان خطأ فمن عمر ويقول استغفر الله وروى البيهقي ايضا عن عبد الله بن عباس و
عطاء ومجاهد ومالك بن انس انهم كانوا يقولون ما من احد الا ومأخوذ من كلامه ومردود الا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه كان يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلي ان يفتي
بكلامي وكان رضي الله عنه اذا افتى يقول هذا راي نعمان بن ثابت يعني نفسه وهو احسن ما قدرنا عليه فمن جاء
باحسن منه فهو اولى بالصواب وكان الامام مالك يقول ما من احد الا ومأخوذ من كلامه ومردود
الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الحاكم والبيهقي عن الامام الشافعي انه كان يقول اذا صح الحديث
فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيتم كلامي يخالف الحديث فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامي الحائط
وقال يوما للمزني يا ابراهيم لا تقلدني في كل ما اقول وانظر ذلك لنفسك فانه دين وكان
رضي الله عنه يقول لا حجة في احد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كثروا ولا في قياس ولا في شيء
وما ثم الا طاعة الله ورسوله بالتسليم وقد نقلنا جميع ما نقل عنه من التبري من الراي في كراسة وكان
الامام احمد رضي الله عنه يقول ليس لاحد مع الله ورسوله كلام قلت وكذلك لم يدون كتابا في الفقه
وجميع مذهبه الذي انما هو ملتقط من صدور الرجال رضي الله عنهم وبلغنا انه وضع بالتبن مسئلة
وسئل رجل مرة عن مسئلة فقال لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا الاوزاعي ولا النخعي ولا غيرهم

ف ومن دود عليه ١٢ — ف وانظر في ذلك لنفسك ١٢ — ف في قول احمد ١٢ — ف لا في قياس ولا في شيء ١٢ — ف في كراسة ١٢ — ف وان الامام احمد رض يقول الخ ١٢ — ف ولذلك الخ ١٢ — ف وبلغنا انه وضع في الصلاة ثلاثين الف مسألة وسأله رجل من [illegible] مسألة الخ ١٢

ف [illegible] واخذ الاحكام ١٢

حذو من حيث اخذوا من الكتاب والسنة انتهى وهو محمول على من اعطي قوة الاجتهاد واما [تضعيف]
يجب عليه التقليد لاحد من الائمة والاولياء وضل كاتب الحروف ملا عبيد الله [illegible] رحمه الله عنه
در وقت تقليد كتاب [illegible] ساخته [illegible] ساخته آن كتاب موجب [illegible] مجتهدين [illegible] قول
كبار كه [illegible] ان ائمه كبار منع نمودند آن كتاب [illegible] مردود است كه شياطين اتباع اسمعيل دهلوي و
جراة كنندگان [illegible] عبد الوهاب مجنون و اسمعيل [illegible] فتون
الحال بسيار گرديده اند كه علماء و اولياء متقدمين و متاخرين را كم ميشمرند نعوذ بالله من شرور
الشياطين والسلام على من اتبع هدى الله ورسوله و اولي الامر والاجتهاد والعلم الوافر وقال الشيخ
محي الدين في باب الوصايا من الفتوحات واياكم والطعن على احد من المجتهدين ويقولون انهم
محجوبون عن المعارف والاسرار كما يقع في جهلة المتصوفة فان ذلك جهل بمقام الائمة فان للمجتهدين
القدم الراسخ في علم الغيوب فهم وان حكموا بالظن فالظن علم وما بينهم وبين اهل الكشف الا
الطريق وهم في مقامات الرسل من حيث تشريعهم للامة باجتهادهم كما شرعت الرسل لاممهم وقال
في باب الحادي [illegible] من الفتوحات انما امرنا الشارع صلى الله عليه وسلم بالصلوة على آله العلماء بقوله لنا
قولوا اللهم صل على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم ليكون لآله الذين هم المجتهدون من امته
منه ما كان لال ابراهيم الذين هم اسحق ويعقوب ويوسف على نبينا وعليهم الصلوة والسلام من التشريع
بالاجتهاد وان تفاوتت المقامات وقد حقق الله رجاءه صلى الله عليه وسلم وجعل في المجتهدين [illegible] اجتهادهم

ف ويقولون ١٢ — ف وفيه الراسخ ١٢ — ف يحكمون — وقال الشيخ [illegible] — ف هل [illegible] ما كان لال ابراهيم عليهم الصلوة والسلام — ف تفاوتت ١٢ — ف قال وقد حقق الله تعالى [illegible]

اذا لمجتهد لم يحكم الا بما اراه الله تعالى في اجتهاده كما حرم على الرسل ان تخالف ما اوحى به اليهم فعلم ان
الاجتهاد نفحة من نفحات التشريع وان معنى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم اي
كما جعلتهم انبياء او رسلا في المرتبة عندك بما اعطيتهم من التشريع والوحي فارحم آل محمد
من رحمتك ان تجعل خواص امته يتشرعون بالاجتهاد وقد وقع ذلك ولله الحمد فقد اشبه المجتهدين
بالانبياء من حيث تقرير الشارع لهم كلما اجتهدوا فيه وجعلوه حكما شرعيا وقال في الباب
الحادي والستين ومائة اعلم ان المجتهدين لهم في مقامات الارث النبوي القدم الراسخة و
لا يتقدم عليهم في الآخرة لكنهم لا يرون انهم في ذلك المقام ولذلك ناظر بعضهم بعضا لسريان
الامداد الالهية في العلوم اليهم في هذا المقام فطلب كل واحد من صاحبه ان يرجع الى ما ظهر
له من الادلة من وجوب او تحريم او ندب او كراهة وكانهم لا يعرفون انهم في ذلك المقام كذلك
لا يوقفون ممن يشهدون كشفا [illegible] وانما يعرفون ذلك بواسطة من الادلة فكل مجتهد على
حق لاستمدادهم كلهم في تعيين الشريعة كما ان كل شيء تقدم على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حق
والايمان بذلك واجب وهم شعروا بذلك او لم يشعروا وسمعت سيدي عليا الخواص يقول اكمل الورثة
للانبياء هم المجتهدون رضي الله عنهم لظهور قيامهم بالادب بتعليم شريعة الناس والفتوى بها كالعلماء
الصوفية عرفا فانهم معدون لتعليم الاخلاق الباطنة في الغالب انتهى وقال الشيخ محي الدين
ابن العربي في الباب الثالث والستين واربعمائة ان لكل قطب يمكث في العالم الذي هو فيه على حسب ما

قدر

ف في اجتهاد رسول الله الخ
ف حرم الله على المجتهد ان يخالف ما ادى اليه الاجتهاد كما حرم على الرسل الخ ١٢
ف مشتهي عينا ١٢
ف فقد اشبه المجتهدون الانبياء (عليهم الصلوة والسلام)
اي كل ما اجتهدوا ١٢
ف وجعله ١٢
ف في مقام الارث النبوي (صلى الله تعالى عليه وآله وسلم) ١٢
ف القدم الراسخة لكنهم الخ ١٢
ف بالعلوم الخ ١٢
ف من ١٢
ف يستعملون ١٢
ف من ١٢
ف بالارث ١٢
ف الخاص ١٢
على حسب ما قدر الله الخ

ف وذكر الشيخ اي محي الدين ابن العربي في الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة ١٢

قدر الله عز وجل ثم تنسخ دعوته بدعوة اخرى كما تنسخ الشرائع بالشرائع واعني بالدعوة ما لذلك
القطب من الحكم والتاثير في العالم فمن الاقطاب من يمكث فيها ثلث سنين كما يؤيد ذلك خلافة ابي بكر
وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فانهم كانوا اقطابا بلا شك وقال في الباب الثالث والثمانين و
اعلم ان القطب يحفظ دائرة الوجود كله من عالم الكون والفساد وبالامامين يحفظ الله تعالى عالم الغيب و
الشهادة وهو ما ادركه الحس وبالاوتاد يحفظ الله تعالى الجنوب والشمال والمغرب والمشرق وبالابدال
يحفظ الله الاقاليم السبعة وبالقطب يحفظ جميع هؤلاء لانه هو الذي يدور عليه امر العالم الكون
كله فمن علم هذا الامر كيف يحفظ الله تعالى الوجود على عالم الدنيا ونظيره من الطب تقويم الصحة فا
فهل للقطب تصريف في ان يعطي القطبية لمن شاء من اصحابه واولاده فالجواب ليس له التصريف في
ذلك وقد بلغنا ان بعض الاقطاب سال الله تعالى ان يعطي القطبية من بعده لولده فاذا ابا لها [illegible]
ان ذلك لا يكون الا في الارث الظاهر فاما الارث الباطن فذلك الى الله تعالى وحده الله اعلم حيث يجعل
رسالته وقال في الباب الخامس عشر اعلم ان لكل بدل من الابدال السبعة قوة تمده من روحانية الانبياء
الكائنين في السموات تستنزل كل بدل من حقيقة صاحبه الذي في السماء قال وكذلك ابدال الايام
السبعة تتنزل من هؤلاء الابدال لكل يوم ويختص به من ذلك البدل وقال في الباب الثالث و
السبعين انهم سموا ابدالا لانه كلما واحد منهم اذا فارق مكانه خلفه فيه شخص على صورته لا يشك
الرائي انه البدل وقال في الباب الخامس والثمانين ومائتين في الهام الانبياء فمنهم من يتلقى

ف فمن الاقطاب من يمكث في قطبيته الثلاث والثلثين سنة والاربعة اشهر ومنهم من يمكث فيها ثلث سنين ومنهم ومنهم يؤيد ذلك من خلافة ابي بكر الخ ١٢
ف ان بالقطب
ف فمن علم هذا الامر علم ١٢
ف علم تقويم الصحة ١٢
ف لمن شاء ١٢
ف وقال الشيخ اي محي الدين ابن العربي في الباب الخامس عشر
ف فينزل من كل ١٢
ف تتنزل لكل يوم بدل يختص الخ ١٢
ف الرائي ١٢
ف ذلك البدل ١٢
ف فمنهم من يكون
ف متلقي بالخيال ١٢

بالمثال كالمبشرات في عالم الخيال وهو الوحي في المنام فالملقي حينئذ خيال والنازل كذلك
والوحي به كذلك ومنه ما يكون خيالاً في حس على فرق حسي ومنه ما يكون معنى يجده الموحى اليه في
نفسه من غير تعلق حسي ولا خيالي بمن نزل عليه قال وقد يكون ذلك كتابة ويقع هذا كثيراً
للاولياء وبه كان يوحى قضيب البان وغيره كتقي بن مخلد تلميذ الامام احمد رضي الله عنهم لكنه كان
اضعف الجماعة وكان لا يكتب الا بعد القيام من النوم وذكر في الباب الثالث وستين وثلثمائة
اعلم ان من عدم الانصاف من الناس ايمانهم بما جاء من اخبار الصفات على لسان الرسل وعدم
ايمانهم بها اذا اتى احد من خوارق اتباعهم من العلماء والاولياء فان السحر واحد فيا ليتهم اذ لم يؤمنوا
اذا جاءت على ايدي الاولياء يأخذونها على وجه الحكاية فان الانبياء انما جاءوا بما تحيله العقل
واكثر الناس كذلك ينبغي الايمان به اذا جاء على السن الاولياء وكثيراً ما هبت نفحة من
نفحات الانبياء على قلوب اتباعهم فتؤديهم الى الموافقة في الالفاظ التي جاءت بها الرسل
من صفات الباري جل وعلا فكما سلمتها في الاصل فكذلك سلم في الفرع لجامع الموافقة وذكر
في الباب الثاني وتسعين وثلثمائة اعلم ان اكابر الاولياء يشهدون انهم في حال خرق العادة
في عين العادة فلا يشهدهم الناس الا وهم آخذون من الاسباب مع الوقوف معها فما زالت
الاسباب عنهم وانما خفيت عليهم لانه لا بد لصاحب خرق العادة الظاهرة من حركة حسية من سبب عادي
وجود ذلك المطلوب فيغرق او يقبض بيده من الهواء ذهباً او سكراً او نحوهما فلم يكن الا كسبيبة

لانهم آخذون من الاسباب مع الخ ١٢ ف فيغرف الخ ١٢

بيده ويقبض ويفتح فما خرج عن سبب لكنه غير معتاد فسمي خرق عادة انتهى وقال الشعراني في كتاب
اليواقيت والجواهر وقد سئل الامام احمد رضي الله عنه لم لم يشتهر عن الصحابة رضي الله عنهم كثرة كرامات
فقال لان ايمانهم كان في غاية القوة بخلاف من بعدهم فلما ضعف ايمان قوم كثرت الكرامات
اولياءهم تقوية ليقين الضعفاء منهم وفي الفتوحات في الباب الخامس والثمانين بعد المائة لا يخفى ان
الكرامة عند اكابر الرجال من رعونات النفس الا ان كانت لنصرة دين او جلب مصلحة لان الله تعالى
هو الفاعل عندهم لا هم بهذا شهدهم وليس وجه الخصوصية الا وقوع ذلك الفعل الخارق على يديهم دون
غيرهم فاذا احيى ميت او دجاجة مثلاً كان ذلك بقدرة الله تعالى لا بقدرته واذا رجع الامر الى القدرة
فلا تعجب وفي الباب الرابع والثمانين بعد المائة واعلم ان الكرامة على قسمين حسية ومعنوية والاول
العامة الا الحسية لا المعنوية مثل الكلام على الخواطر والاخبار بالمغيبات الآتية والاخذ من الكون
والمشي على الماء والهواء وطي الارض والاحتجاب عن الابصار واجابة الدعوة في الحال ونحو ذلك فهذا عند
العامة هو الولي واما الكرامة المعنوية فهي التي لا يعرفها من اهل الله الا الخواص واجلها للبشر ان يحفظ الله تعالى
على العبد آداب الشريعة فيوفق لفعل مكارم الاخلاق واجتناب سفسافها وان يحافظ على اداء
الواجبات والسنن في اوقاتها والمسارعة الى الخيرات وازالة الغل والحقد وطهارة القلب من كل صفة
مذمومة وتحليته بالمراقبة مع الانفاس ومراعاة حقوق الله تعالى في نفسه وفي الاشياء ومراعاة انفاسه
في دخولها وخروجها فيتلقاها بالادب ويخرجها وعليها خلعة الحضور مع الله تعالى لانها رسل الله تعالى اليه

فتدرج شاكراً من صنعه معها فمن عند المحققين ان الكرامات التي لا يدخلها مكر واستدراج بخلاف
الكرامات التي يعرفها العامة فانه يمكن ان يدخلها المكر والاستدراج فالكامل من تقدم على الكرامات
وكتمها ثم اذا فرضنا كرامة فلا بد ان تكون نتيجة عن استقامة فلا بد ان يجعلها الله عز وجل
اي حظ جزاء اعمال ذلك الولي فيذهب الى الله تعالى صفر اليدين من الخير وانما قلنا ان الكرامات المعنوية
لا يدخلها مكر واستدراج لان العلم يصحبها والحدود الشرعية لا تنصب حبالة المكر الالهي بل هي عين الطريق
الواضحة وفي الباب الرابع والستين بعد المائة ان اعظم الكرامات ان يصل العبد الى حد لو عقل
العالم كله غير الله لقام ذكر الولي مقام ذكر الجميع فاذا قال مثلاً سبحان الله انتقش في نفسه اجر جميع ما كان
يقوله ذلك العالم كله لو ذكر الله تعالى وذلك لان ولي الله تعالى اذا جاز ذلك الحد اعطاه مثل ثواب
جميع العالم وفي الباب الثاني عشر بعد المائة مما شهدا جرى لاهل البدع والاهواء ان الشياطين لقنتهم
اولاً اصلاً صحيحاً لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم التلبيسات من عدم الفهم حتى ضلوا فمن ذلك ان
يحكم بحكم الاصل وما علموا ان الشيطان في تلك المسئلة تلميذ لهم يتعلم منهم قال واكثر ما طرأ ذلك في
الشيعة لا سيما في الامامية منهم فادخلت عليهم الشياطين اولاً حب اهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا
ان ذلك من اسنى القربات الى الله تعالى ورسوله وكذلك هو لو وقفوا ولم يزيدوا عليه بغض الصحابة
وسبهم والطال في ذلك وبالجملة فكل شخص لا يفرق بين الخواطر لا يفلح في طريق اهل الله ابداً
فلهذا ليس لعدو الشيطان في الصالحين الا ان يجعلوا لهذه الخواطر المذمومة فيأخذوا عنه ما يلقيه اليهم

ت شاكرية ١٢ — ت صنيعه ١٢ — ت ولا استدراج ١٢ — ت لا يدخلها المكر الخ — ت الكرامة ١٢ — وكتمها ١٢ — فلا يبعد الخ — ت الى الاخرة — يصحبها ١٢ — ت حبالة ١٢ — ت والسبعين ومائة ١٢ — ت ذلك الولي ١٢ — ت في حجرهم ١٢ — بنفسه ١٢ — ت فنسبت ١٢ — ت الى الشياطين — بحكم الاصل ١٢ — ت ان يجعلوا ١٢ — عوام لفظ — ما يلقيه اليهم

من الضلالات والشبه وفي الباب الثاني والعشرين فان قلت ان الشارع صلى الله عليه وسلم لم ينص على
الامر باتخاذ الامام فمن اين يكون واجباً فالجواب ان الله تعالى امرنا باقامة الدين ولا سبيل لاقامته الا بوجود
الامان على انفسهم واموالهم واهليهم ومنع تعدي بعضهم على بعض وذلك لا يصح الا مع وجود امام يخافون سطوته
ويرجون رحمته ويرجعون اليه ويجتمعون عليه فانهم لو لم يأمنوا على انفسهم لا يتفرغون لاقامة الدين الذي اوجب
الحق تعالى اقامته وما لا يتوصل الا به فهو واجب فاتخاذ الامام واجب علينا لا على الله تعالى قال ويجب ان
يكون واحداً لئلا يختلفا فيؤدي الى الفساد كما ان اله العالم واحد وكما ان القطب الغوث في العالم
واحد فنصب امام واحد واجب شرعاً وقال في الكلام على الطواف من باب الحج من الفتوحات انما جوزنا امامة
الفاسق مع الكراهة ولم تبطل الصلوة خلفه لانه لا يدخل في الصلوة حتى يتوضأ الوضوء المشروع ثم انه
يحرم بالصلوة فلا يزال في خير وعافية وعبادة ما بين قراءة وذكر وخضوع حتى يسلم من الصلوة و
لا يوصف اذ ذاك بفسق بل هو في طاعة الله عز وجل وقد صلى عبد الله بن عمر خلف الحجاج وكفى به فاسقاً
وايضاً فانه ما من معصية تقع من المسلم الا والايمان بانها معصية يصحبه فالحجاج ونحوه في صلوته تراه
فاسقاً خارجاً مطيعاً لله تعالى بايمانه والايمان لا يقاومه شيء فضعف جانب المعصية فلذلك قلنا
ان امامته تكره لا باطلة وقال في علوم الباب الرابع والستين بعد ثلثمائة من الفتوحات من
طعن في الولاة فقد نسب من نصبهم الى السفه وقصور النظر وهو باب خطر جداً قال ولهذا نهى الحق
تعالى عن الطعن على الملوك والخلفاء واخبر ان قلوبهم بيد الله تعالى ان شاء قبضها عنا وان شاء عطفها

ت في الباب الثاني والعشرين وثلث مائة من الفتوحات ١٢ — ت الى اقامته ١٢ — ت على النفس — ت لا يصح لهم — الحق تعالى اقامته ١٢ — وما لا يتوصل الى الواجب الا به — ت لانه لا يدخل الصلاة الا حتى يتوضأ الوضوء المشروع ١٢ — في حال صلوته ١٢ — خارج الجماعة — مطيع الخ — لا تقاوم — ان امامته مكروهة ١٢

علينا وامرنا ان ندعو لهم لان وقوع المصلحة بهم في العامة اعظم من جورهم مع انه قد ثبت انه تعالى
في قضاء الحوائج سواء كانوا فاسقين او صالحين عادلين او جائرين فلا يخرجهم ذلك عن اطلاق
اسم النيابة عليهم وفي الباب السابع والسبعين بعد المائة فان قلت فهل الاولى للخليفة التحكم
في العالم او التسليم فالجواب هو مخير في ذلك فان شاء تحكم وظهر كالشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله عنه
وان شاء سلم وترك التصرف لربه في عباده مع التمكن منه كابي السعود بن الشبلي تلميذ الشيخ
عبد القادر الا ان يقترن بذلك امر الهي كداود عليه السلام فلا سبيل الى رد امر الله تعالى
فانه من الهوى الذي نهي عن اتباعه كعثمان بن عفان رضي الله عنه نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يخلع ثوب الخلافة فلم يخلعه عن عنقه حتى قتل لعلمه بالحق تعالى في ذلك واما ان لم يقترن بتحكيمه
امر الهي فهو مخير فان شاء ظهر به بحق وان شاء لم يظهر به فاستتر بحق مع ان ترك الظهور اولى
عند كل عاقل فعلم ان الاولياء قد يلحقون بالانبياء عليهم السلام في الخلافة وقال الشعراني في
كتاب اليواقيت والجواهر في خاتمة المبحث السابع ورأيت في كتاب البهجة المنسوبة الى الشيخ
عبد القادر الجيلي ما نصه اعلموا ان عبادتكم لا تدخل الارض وانما تصعد الى السماء قال الله تعالى اليه
يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فربنا الله تعالى وتقدس في جهة العلو له على العرش استوى
وعلى الملك احتوى وعلمه محيط بالاشياء وقد ذكر سبع آيات في القرآن في هذا المعنى ولا يمكنني ذكرها
لاجل جهل الجاحد ورعونته انتهى فلا ادري اذا ذلك الكلام دس على الشيخ في كتابه ام وقع ذلك منه في بدايته

ودرج عنه لما وجد في الطريق فان من المعلوم عند كل عارف بالله انه لا تحيز ولا توجه والشيخ رضي الله عنه
قد شاعت ولايته في اقطار الارض فبعيد عن مثله القول بالجهة قطعاً وقد ذكر الشيخ محيي الدين
بن العربي انه لا يلزم من قول الله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب ان يكون تعالى في جهة الفوق بدليل
قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض ظرفية فكيف لحاله واجمع المحققون ان شهود الحق
في حال السجود هبوطا وانحطاطا كما في حال السجود في اسفل السافلين واما قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم
ان يتنزل عذابا من فوق رؤسهم فهذا هو الحق والاعتقاد الحق تلك ويصح قول السيد عبد القادر
انه تعالى في جهة العلو حيث ان مراده بجهة العلو الجهة التي تصعد قضاء حاجتهم من نحوها عند
الحق وانما كانت في العلويات فهذا الابعد من مقام الشيخ وايضا قال الشعراني في المبحث الثامن
في وجوب ايمان اهل الله بانه تعالى معنا اينما كنا في حال كونه في العماء وفي حال كونه مستويا على العرش وفي حال كونه
في السموات وفي الارض وفي حال كونه اقرب الى الانسان من حبل الوريد وفي كل هذه المعيات حالة
تخصها من مراتب الاختصاص ومراتب العلم كما بسط الكلام على ذلك الشيخ محيي الدين في الباب السابع
والسبعين وثلاثمائة من الفتوحات فان قلت فهل هو تعالى معنا في جميع هذه المواطن بالذات ام بالصفات
كالعلم بنا والرؤية لنا والسماع لكلامنا فالجواب كما قال الشيخ العارف بالله التقي ابي المنصور
في رسالته انه لا يطلق على الذات المتعالية كما لا يجوز ان يطلق عليه الاستواء على العرش في ذلك انه
لم يرد لنا تصريح بذلك في كتاب ولا سنة ولا نقول على الله ما لم نعلم وقال الشيخ محيي الدين في محاضرات الاسماء

من الفتوحات في الكلام على اسمه الرقيب اعلم انه ليس في حضرات الاسماء ما يعطي التنبيه على ان الله
معنا بذاته الا اسمه الرقيب لانه نبه على ان الذات لا تنفك عن الصفات لم تزل ويؤيد ذلك
قول الاعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم لا نعدم خيرا من رب يضحك فانه اتبع الضحك تواليه قلت
وهذه المسئلة من المعضلات لاختلاف السلف فيها قديما وحديثا ولكن من يقول ان المعية
راجعة الى الصفات لا الذات اقرب الى الادب ممن يقول انه معنا بذاته وصفاته وان كانت الصفة
الالهية لا تفارق الموصوف انتهى قال المحشي الى هنا بسط الكلام واما يقول الشيخ محي الدين
في هذه المسئلة فكان يقول في حديث كان الله ولم يكن معه شيء ان المراد بكان بينهما كان
الوجودي مثل في كان الله عليما حكيما وليس المراد بها كان فعل الماضي فلم يطلق صلى الله عليه وسلم على الحق
تعالى معية الشيء معه فهو تعالى مع الاشياء ولا يقال ان الاشياء معه لانه لم يرد قال في ايضاح ذلك ان
المعية تابعة للعلم فهو تعالى معنا لكونه يعلمنا وليس لنا ان نقول انا معه لانا لا نعلم ذاته بخلاف
حضرات الاسماء والصفات التي هي المرتبة فلا بد من معية الخلق لله تعالى معها لكونها تطلب العالم
لتظهر آثارها فيه فانه تعالى سمى نفسه الكريم والرحيم والغفور ونحو ذلك فكريم على من ورحيم بمن وغفور
لمن ومحال ان يكون الحق تعالى محلا لهذه الآثار لا بد من حضرة يحكم فيها هذه الاسماء بالفعل او
بالقوة اذ الامكان لنا كالوجوب لله تعالى وقال الشيخ في باب الاسرار من الفتوحات من زاد في
حديث كان الله ولم يكن معه شيء لفظ وهو الآن على ما عليه كان فقد كذب القرآن فان الله تعالى قال سنفرغ

كل يوم هو في شأن ... سنفرغ الخ

فلم

ف الاسماء
التنبيه مرر
ف ما يعطي التنبيه على ان الحق الخ
عدمن المعضلات
ف للصفات
ف الكل
ف لا تفارق
ف الوجودي
ف بهما
ف من ضمن الفعل الماضي
هو صلى الله عليه وسلم على الحق تعالى
ف معية شيء معه
ف لانه
لم يرد
ف لتظهر الخ
ف ومن المحال الخ
ف تحكم
لفظة
ف وهو الآن على ما عليه
ف كل يوم هو في شأن

لكم ايها الثقلان وقد كان ولا ايام ولا شيء في تلك الايام وقال اما قولنا لشيء اذا اردناه
ان نقول له كن فيكون فكيف يصح قوله وهو الآن على ما عليه كان مع انه يؤمن بالقرآن انتهى

الباب الثاني عشر في ذكر بعض اقوال منسوبة الى حضرة الشيخ عبد القادر الجيلي قدس سره
رضي الله عنه وتحقيقه بقول كاتب الحروف ميگويد كه در كتاب غنيه كه منسوب بشيخ عبد القادر جيلاني
ميكنند نوشته وقال الامام احمد رحمه الله في رواية حنبل في موضع آخر نحن بالله على العرش كيف
شاء بلا حد وصفة يبلغها واصف او يحده حاد وهم فرمودن فالاستواء من صفة الذات بعد
ما اخبرنا به ونص عليه واكده في سبع آيات من كتابه والسنة المأثورة به وهو صفة لازمة له
ولائقة به كاليد والوجه والعين والسمع والبصر والحيوة والقدرة وهم فرمودند وينبغي اطلاق
الاستواء من غير تاويل وانه استوى الذات على العرش لا على معنى القعود والمماسة كما قالت المجسمة
والكرامية ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت الاشعرية ولا على معنى الاستيلاء والغلبة كما قالت
المعتزلة وهم فرموده قال يحيى بن معين اذا قال لك الجهمي كيف ينزل فقل له كيف يصعد وقال
الفضيل بن عياض اذا قال لك الجهمي انا كافر برب ينزل فقل انا مؤمن برب يفعل ما يشاء وهم فرموده
واما المقاتلية فمنسوبة الى مقاتل بن سليمان حكي عنه انه قال ان الله تعالى جسم وانه جثة على
صورة الانسان له لحم ودم وله جوارح واعضاء من لسان ورأس وعنق وفي جميع ذلك لا يشبه الاشياء
ولا تشبهه وهم فرموده در ذكر سالميه ومن قولهم ان لله تعالى سرا لو ظهر لبطل التدبير وللانبياء

ف لو اظهره

ف بالقرآن
حذف اعجب من عجيب الخ

ف ١
وقال احمد رحمه الله
في رواية عنه في
موضع آخر
ف ٢ نحن نؤمن
بالله بان الله عز
وجل على العرش
كيف شاء وكما شاء
بلا حد ولا صفة
يبلغها واصف او
يحده حاد
ف ٣ صفات
ف ٤ ولائقة به
ف ٥ استوى
ف ٦ المجسمة
ف ٧ لا يصعد
ف ٨ وانه في جميع الخ

ستر الوا اظهره لبطل النبوة وللعلماء ستر الوا اظهروه لبطل العلم وهذا باطل وهم در ذکر
سالمیه فرموده ان الله یقرأ على لسان كل قارئ وانهم اذا سمعوا القرآن من القارئ فانما یسمعونه
من الله تعالى وهذا القول یفضی الى الحلول نعوذ بالله من الحلول ویؤدی الى ان الله یلحن ویغلط وهذا
كفر ومن قولهم ان الله تعالى فی كل مكان ولا فرق بین العرش وغیره من الامكنة وفی القرآن تكذیبهم
قال الله تعالى عز وجل الرحمن على العرش استوى ولا یقال على الارض استوى ولا على بطون الجبال او الجبال
وغیر ذلك من الامكنة وهم در كتاب غنیه است من قال ان حروف التهجی محدثة فهو كافر بالله ومن حكم
ان ذلك مخلوق فقد جعل القرآن مخلوقا وهم در غنیه است وقال الشافعی رحمه الله لا تتوكلوا الحدوث الحروف
فان الیهود دولها هلكت بهذا من قال بحدوث حرف من الحروف فقد قال بحدوث القرآن وهم در
غنیه است كه امام احمد حنبل فرموده وكذلك الحروف المعجم غیر مخلوقة سواء كانت فی كلام الله او فی كلام الآدمیین
وقد ادعى قوم من اهل السنة انها قدیمة فی القرآن حدیثة فی غیره وهذا خطأ منهم وهم فرموده رسیده
الآیات والاخبار تدل على ان كلام الله صوت لا كاصوات الآدمیین كما ان علمه وقدرته وبقیة
صفاته لا تشبه صفات الآدمیین كذلك صوته وقد نص الامام احمد رضی الله عنه على اثبات الصوت
فی روایة جماعة للاصحاب خلاف ما قالت الاشعریة من ان كلام الله تعالى معنى قائم بنفسه والله حسیبه
مبتدع ضال مضل وهم فرموده كلام ربنا غیر مخلوق كیفما قرئ وتلی وكیفما تصرف فیه فمن زعم انه مخلوق
او عبارة او اللفظة غیر المتلو او قال لفظی بالقرآن مخلوق فهو كافر بالله العظیم لا یخالط ولا یناكح

الاجادر
علیهم اجمعین خلاف ما قالت الاشعریة من ان كلام الله معنى
رضی الله
قائم بنفسه والله حسیبه كل مبتدع ضال مضل ۱۲ ف۱۱ وعبارته الخ ۱۲

ف۱ ومن قولهم ان الله الخ ۱۲
ف۲ من تعالى
ف۳ وهذا القول ۱۲
ف۴ نعوذ بالله من ذلك ۱۲
ف۵ یلحن ویلفظ و ... الكفر ۱۲
ف۶ الجبال وغیر ذلك ۱۲
ف۷ ومتى حكم ان ذلك الخ
ف۸ ... عبارة ...
ف۹ كصوت ۱۲
ف۱۰ على اثبات الصوت فی روایة جماعة من الاصحاب

۱۱۰۱۱
ـ این لفظ گشتیتبک است ۱۲

ولا یجاور بلیت یجهز ویا ذن ولا یصلى خلفه ولا تقبل شهادته ولا تحل ذبیحته ولا ... نكاح ولیته ولا
یصلى علیه اذا مات فان ظفر به استتیب ثلاثا كالمرتد فان تاب والا قتل وسئل الامام احمد بن
حنبل عمن قال لفظی بالقرآن مخلوق فقال كفر وقال رحمه الله فمن قال القرآن لیس بمخلوق والتلاوة
مخلوقة فهو كافر وهم در غنیه نوشته در عدد فرق غیر ناجیه مرجئه را او شمرده در فرقه حنفیه را
ودلیل فرموده وانما سموا المرجئة لانها زعمت ان واحدا من المكلفین اذا قال لا اله الا الله
محمد رسول الله وفعل بعد ذلك المعاصی لم یدخل النار وان الایمان قول بلا عمل والایمان قول مجرد
والناس لا یتفاضلون فی الایمان وان ایمانهم وایمان الملائكة والانبیاء واحد لا یزید ولا ینقص
ولا استثناء فیه فمن اقر بلسانه ولم یعمل به فهو مؤمن انتهى اقول واصحاب ابو حنیفة رضی الله عنهم واتباع
كه در هر قرن از قرون ماضیه بوده الى الحال هستند كسی این مذهب نیست بلكه گناهكاران
را عذاب در نار على قدر معاصیهم میگویند واستخفاف معصیة اگرچه صغیره باشد كفر دانند لیكن
ایمان را اجزا ثابت نمیكنند وزیادة ونقصان در نفس ایمان ثابت نمیكنند كه مدار زیادة
ونقصان بر اجزا است وفضل ثابت میكنند لیكن در نفس ایمان نه بلكه در كیفیة آن چه فضل
در نفس ایمان رسانیده است ثبوت اجزا واحادیث كه درین باب وارد است بر كیفیة محمول
میكنند وان شاء الله میگویند لیكن محمول بر ثبات ایمان میكنند وچون دلالت ظاهر دیده میشود
تنازع لفظی است فقط وگفته اند كه احتمال هست كه مراد آنحضرت از حنفیه فرقه باشد از خوارج

ف۱ ولیته ۱۲
ف۲ القرآن كلام الله لیس بمخلوق
ف۳ ان الواحد
ف۵ سائر
ف۶ لم یدخل
ف۷ بلا عمل والاعمال والایمان
ف۸ ولا یستثنى
این لفظ ولم یعمل است ۱۲
ف۹ ولم یعمل فهو مؤمن انتهى ۱۲

یا مرجئه یا جبریه یا معتزله از شاگردان حضرت ابو حنیفه رضی الله عنه که شاگردان آنحضرت بفرق
کثیره بوده اند چنانکه جار الله زمخشری که معتزلی الاعتقاد و حنفی العمل بوده لهذا بعض علما
گفته اند که بین الحنفیة و اهل السنة عموم من وجه است پس شاید که این عبارت آنحضرت که
در غنیه است در حق همون فرقه باشد که منسوب بشاگردی آنحضرت اند از مرجئه و آنچه گفته اند
که کسی دشمن داخل در غنیه کرده است و کلام آنحضرت نیست غلط است زیرا که در آنکه نسبت
اختلاف در مذهب است کما حرر سابقاً قبل حضرت امام ابو حنیفه رضی الله عنه که مجردیه اعمال
قائل شده بسبب آنکه اگر اعمال جزو ایمان گفته شود لازم می آید که اگر شخصی ایمان آورد و زبان و
احکام اسلام بروی جاری کرده شد و تصدیق نمود بدل و فوراً بمرد و فوراً امر داور ا ناقص الایمان گفته
شود و لا قائل به و تصدیق مستلزم اکثر طاعات است و اعمال مومن را او اقرار نیز باعث اعمال باشد
موافق مر او حضرت امام مالک و حضرت امام ابو حنیفه رضی الله تعالی عنهما که در اکثر مسائل اعتقادیه
و عملیه با یکدیگر موافق اند و از رسانیده کل مجتهدین اند غالب ظن آن است که اکثر ایشان در
مسائل دینیه موافق اصحاب و تابعین است و آنچه از مجتهدین در سن ایشان اند اگر چه اجتهاد
وسعی کرده اند اما ممکن است که بتحقیق ایشان نرسیده باشند و اگر کسی گمان کند که ایشان در اتقاء
افزوده اند و آنچه عزیمه بوده بر آن عمل نموده اند پس احتیاط کرده اند و رخص را ترک کرده اند
عمل بر آنچه مجتهدین متاخرین کرده اند و فرموده اند باید کرد و گوئیم عمل بر احتیاط اولی است در هر زمان

اما

اما احتیاط ضروریست که در متاخرین یافته شد در متقدمین نمی باشد چنانچه حنبلی کفاره صوم را فقط
در جماع بند کرده بود در اکل و شرب کفارت ثابت نمیکنند و حنفی در آب بسیار کوشش میکنند و شافعی
و غیره نمیکنند و مینرا دیگر پاک میکنند و حنبلی و چونکه رسول خدا صلی الله علیه و سلم فرموده یسروا
و لا تعسروا و بشروا و لا تنفروا و امثال این احادیث بسیار وارد اند و همه مجتهدان سعی در عمل
بر آخر فعل آنحضرت میکنند چنانچه ابو داود نوشته اذا تنازع الخبران عن النبی صلی الله علیه و سلم نظر الی
ما عمل اصحابه من بعده پس هر مجتهد ماجور است و اکثر مذاهب یا کثیره چونکه اهل سنت بر این چهار منحصر
دیده اند و ما سوای ایشان ضعیف دیدند و متواتر ندید استبعد التزام این چهار مذهب گشتند و
باقی را ساقط عن النظر نمودند و علی کل حال عمل بالاحوط رسم مشائخ اهل تصوف است فاما عوام را عمل
بفتوای پیر امام که اکثر اهل مذهب او بوده اند فرموده اند و اگر کسی از یک مذهب بدیگر مذهب آید در آن
مذهب اول او را تعزیر می فرمایند که در بین امر آن شخص عیب بین مجتهد کردیده احتمال است که عیب بین
اعلی تر از آن خود ساخته بود پس مودی بکفر گردد اللهم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و ارنا الباطل
باطلاً و ارزقنا اجتنابه پس عالمی که مردم را جبر کند بر طعن بر متقدمین کفاها کار سخت است و هر گاه
که از آن بعض بوقوع آید او هم شریک او بعوض باشد چنانچه مسلم ... الاسلام سنة الحدیث بر آن دلالة
میکنند و ما مبتدع و اسمعیلیون و روافض و خوارج که جدا گشته اند از این سبب است الباب
الثالث عشر فی فضل العترة و اهل البیت و الآل و الاصحاب و من تبعهم من بعدهم

رضي الله عنهم اجمعين اكنون بيان ميكنيم احاديث كه در فضل عترة و اهل بيت و آل و اصحاب
ومن تبعهم من بعدهم وارد است كه اهل ايمان را بعد از قرآن مجيد آنچه از آنحضرت صلى الله عليه وسلم وعترة
آنحضرت واصحاب آنحضرت صلى الله عليه وسلم منقول است آنچه از بزرگان دين رسيده بسند قوي است
والله الهادي ودر منح مكيه نوشته وقد ذكر الناظم ان ناظم العقيدة البرزنجية عليا وفاطمة و ابنيهما
وباقي ذكر شيء من فضائلهم بلا اسانيد وقد استوعبتها بذكر اسانيدها وبيان احكامها فيما تعلق في
كتابي الصواعق المحرقة لاخوان الضلال والرفض والابتداع والزندقة الذي لم يؤلف في هذا الباب
اجمع منه ذكر فضائل علي رضي الله عنه (فاطمة وحسن وحسين) ومنها اخرج الطبراني والخطيب ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي
في صلب علي بن ابي طالب رضي الله عنه انتهى وفي حديث البخاري هما ريحانتاي من الدنيا انتهى ودر منح مكيه نوشته
صح انه صلى الله عليه وسلم قال نظرت الى هذين الطيبين يمشيان ويعثران فلم اصبر حتى قطعت حديثي
ورفعتهما واخرج الترمذي والطبراني هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم اني احبهما فاحبهما واحب من
يحبهما والترمذي احب اهل بيتي الي الحسن والحسين واحمد وابن ماجه والحاكم من احب الحسن والحسين
فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وجاء من طرق صح بعضها ابناي الحسن والحسين سيدا شباب اهل
الجنة وابوهما خير منهما وفي قوله خير منهما حجة لما عليه اهل السنة ان الائمة الاربعة افضل اهل
البيت نعم ما فيهم من البضعة الكريمة لا يعادله عمل وبه يتوجه قول بعض المتأخرين بتفضيل الحسنين
على غيرهما من حيث تلك البضعة وان كان غيرهما افضل منهما علما وعملا ومعرفة فتأمله وايضا

در

ذكر فضل علي رضي الله عنه وفاطمة

ذكر فضائل حسنين

ودر منح مكيه نوشته من حديث البخاري عن الحسن كان النبي صلى الله عليه وسلم ياخذ بيدي على فخذه
ويقعد الحسين على فخذه الاخرى ويضمهما ثم يقول اللهم اني احبهما فارحمهما وما صح عن اسامة بن زيد
قال طرقت باب النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فخرج وهو مشتمل على شيء فقلت ما هذا فكشفه
فاذا الحسن وحسين على وركيه فقال اللهم هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم اني احبهما واحب من
يحبهما وصح انه صلى الله عليه وسلم اقبل وقد حمل الحسين على رقبته فقال رجل نعم المركب ركبت يا
غلام فقال صلى الله عليه وسلم ونعم الراكب هو وايضا در منح مكيه نوشته ومن فضائل الحسن رضي الله عنه
ما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يحمله على عاتقه ويقول اني احبه فاحبه وصح من احبني فليحبه وليبلغ
الشاهد الغائب اللهم اني احبه واحب من يحبه ثلث مرات وفي رواية فجعل يفتح فمه ثم يدخل
فمه في فمه فيقول ذلك وفي اخرى من احبني فليحب هذين واباهما وامهما كان معي في درجتي يوم القيمة
(اي الحسن رضي الله عنه)
وصح انه حج خمسا وعشرين حجة ماشيا وان الجنائب لتقاد بين يديه وخرج عن ماله مرتين وقاسم
الله ماله ثلث مرات وكرمه باهر ولم يسمع منه كلمة فحش الا قوله مرة عن مخاصمة ليس له عندنا الا ما
رغم انفه وجاء من طرق كثيرة بعضها صحيح انه صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر ابني هذا سيد ويصلح
الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين وقد حقق الله تعالى ذلك فان اباه كرم الله وجهه لما توفي
تولى الخلافة بمبايعة اهل الكوفة فكان آخر الخلفاء الراشدين بنصه صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث
الصحيح الخلافة بعدي ثلثون سنة فمدة خلافته هي الستة الاشهر الباقية منها وعند مضيها

[illegible] وفضل [illegible]

معاوية في أربعين ألفاً فلما تراءى الجمعان علم الحسن أنه لن تغلب إحدى الطائفتين حتى
يذهب أكثر الأخرى فرضي بالنزول لمعاوية عن الخلافة شفقة على الأمة بشروط معاوية فنزل
له وحينئذ صار هو الإمام الحق وقبل ذلك كان متغلباً لكن للاجتهاد لم يكن آثماً بل مأجوراً
وفي خبر أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن اشتكى علياً والله لقد آذيتني ثم قال من آذى علياً فقد آذاني
وروى أحمد والترمذي من أحبني وأحب حسناً وحسيناً وأباهما وأمهما كان معي في الجنة زاد أبو داود
ومات متبعاً لسنتي وبها يعلم بطلان قول الرافضة تنفع محبتهم مع مخالفة السنة وبهم ورثتهم
ات ومن فضائل فاطمة رضي الله عنها ما صح عن أبيها القائل تعالى في حقه وما ينطق عن الهوى إنما
فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها ويغضبني ما أغضبها أحب أهلي إلي فاطمة إذا كان يوم
القيامة نادى منادٍ من وراء الحجب يا أهل الجمع غضوا أبصاركم عن فاطمة بنت محمد حتى تمر إن
فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار فاطمة بضعة مني يقبضني ما يقبضها ويبسطني
ما يبسطها وإن الأنساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي وحسبي وصهري فاطمة سيدة نساء أهل الجنة
إلا مريم قالت فاطمة نزل ملك من السماء فاستأذن الله تعالى أن يسلم علي فبشرني أن فاطمة
سيدة نساء أهل الجنة يا فاطمة ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين أو سيدة نساء
هذه الأمة وخبر أتاني جبريل بسفرجلة من الجنة فأكلتها ليلة أسري بي فعلقت خديجة بفاطمة
فكنت إذا اشتقت إلى رائحة الجنة شممت رقبته قال الأئمة رداً على تصحيح الحاكم إنه كذب موضوع

جلي

جلي الوضع لأن فاطمة ولدت قبل النبوة فضلاً عن الإسراء وصح أنه صلى الله عليه وسلم جعل على علي
وفاطمة وابنيهما كساءه وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً
فقالت أم سلمة وأنا منهم فقال إنك على خير وفي رواية ألقى عليهم كساء ثم وضع يده عليهم ثم
قال اللهم إن هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد إنك حميد مجيد وفي أخرى أن الآية
أي إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً نزلت ببيت أم سلمة فأرسل صلى
الله عليه وسلم إليهم وجللهم بكساء ثم قال نحو ما مر وفي أخرى أنهم جاؤوا واجتمعوا فنزلت فإن صحتا
فهي نزلت مرتين وفي أخرى أن أم سلمة قالت له ألست من أهلك قال بلى وأدخلها الكساء بعدما قضى
دعاءه لهم وفي أخرى صحيحة أنها قالت يا رسول الله أنا من أهل البيت قال بلى إن شاء الله وفي أخرى أن
واثلة قال لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عليهم قلت وعلي يا رسول الله قال وعلى واثلة وفي أخرى صحيحة
قال واثلة وأنا من أهلك قال وأنت قال واثلة وإنها لمن أرجى ما أرجو قال البيهقي وكأنه جعل في
حكم الأهل تشبيهاً بمن يستحق هذا الاسم لا تحقيقاً وأشار المحب الطبري إلى أن التجليل بالكساء منه فكر
منه تكرر منه في بيت أم سلمة وبيت فاطمة وغيرهما وبه يجمع بين اختلاف الروايات في هيئة اجتماعهم
وما جللهم به وما دعا به لهم وما أجاب به واثلة وأم سلمة وفي أخرى سندها حسن أنه اشتمل على العباس
وبنيه بملاءة ثم قال يا رب هذا عمي وصنو أبي وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم من النار كستري إياهم
بملاءتي هذه فأمنت أسكفة الباب وحائط البيت فقالت آمين ثلاثاً وهم [illegible]

وفي الصحيحين ان جبريل قال يا محمد هذه خديجة قد اتتك باناء فيه طعام او ادام او شراب فاذا هي
اتتك فاقرأ عليها السلام من ربها وبشرها ببيت في الجنة من قصب اي لؤلؤ مجوف لا صخب فيها
ولا نصب [illegible] ثم الاصح ان خديجة افضل لما صح عن عائشة لما قالت له صلى الله عليه وسلم
قد رزقك الله خيرا منها قال لا والله ما رزقني الله خيرا منها آمنت بي حين كذبني الناس واعطتني
مالها حين حرمني الناس [illegible] صلى الله عليه وسلم اقرأ عائشة السلام من جبريل وخديجة السلام من الله تعالى
والاصح ايضا ان فاطمة افضل من خديجة لما فيها من البضعة الكريمة التي لا تعادلها شيء والخبر
المتفق عليه خديجة اجيب عنه بانه ضعيف عند الامومة لا السيادة وممن جرى على ذلك الامام المجتهد السبكي
فقال والذي نختاره وندين الله به ان فاطمة افضل ثم خديجة ثم عائشة واختار ايضا ان مريم
افضل من خديجة للاختلاف في نبوتها انتهى اقول ويكفي في فضل عائشة قول النبي صلى الله عليه وسلم فيها
لفاطمة رضي الله عنها يا بنية الا تحبين ما احب قالت بلى قال فاحبي هذه وقول النبي صلى الله عليه وسلم
لفاطمة لا تؤذيني في عائشة فان الوحي لم يأتني وانا في لحاف امرأة غير عائشة قالت اتوب
الى الله من ذلك يا رسول الله ذكر [illegible] حضرت بي بي فاطمه رضي الله عنها وابوداود در صحيح خود
ذكر كرده حدثنا احمد بن صالح نا عبد الله بن وهب حدثني عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن
الضمري ان ام الحكم او ضباعة ابنتي الزبير بن عبد المطلب حدثته عن احديهما انها
قالت اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيا فذهبت انا واختي وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فشكونا

فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشيء من السبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبقكن يتامى بدر ولكن سأدلكن على ما هو خير لكن من ذلك تكبرن الله على اثر كل صلوة
ثلثا وثلثين تكبيرة وثلثا وثلثين تسبيحة وثلثا وثلثين تحميدة ولا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير قال عياش وهما ابنتا عم النبي صلى الله عليه وسلم وهم ابو داود
ذكر كرده حدثنا يحيى بن خلف نا عبد الاعلى عن سعيد يعني الجريري عن ابي الورد عن ابن اعبد قال قال لي
علي الا احدثك عني وعن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت من احب اهله اليه قلت بلى
قال انها جرت بالرحى حتى اثر في يدها واستقت بالقربة حتى اثر في نحرها وقمت البيت حتى اغبرت
ثيابها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم خدم فقلت لو اتيت اباك فسألته خادما فاتته فوجدت عنده
حداثا فرجعت فاتاها فقال ما كان حاجتك فسكتت فقلت انا احدثك يا رسول الله جرت
بالرحى حتى اثرت في يدها وحملت بالقربة حتى اثرت في نحرها فلما ان جاءك الخدم امرتها ان تأتيك
فتستخدمك خادما يقيها حر ما هي فيه قال اتقي الله يا فاطمة وادي فريضة ربك واعملي عمل اهلك فاذا
اخذت مضجعك فسبحي ثلثا وثلثين واحمدي ثلثا وثلثين وكبري اربعا وثلثين فتلك مائة فهي خير لك
من خادم قالت رضيت عن الله ورسوله [illegible] در حاشيه نوشته كه حقيقت اين عمل ورضاي بي بي صاحبه
ازين سبب بود كه نفع اين امر در دنيا وآخرة هست كه در دنيا قوة از حضرت حق تعالى عطا ميشود
كه خود قادر بر خدمت شود وهمه امور آسان كردد بسبب ذكر خدا تعالى ودر آخرة ثواب جزيل واجر جميل

خواهد بود عبید الله کاتب الحروف می‌نویسد دیگر آنکه امور دنیاوی منقضی امور دیگر شود
آن دیگر دیگری را الی لا نهایة لها بلکه در شیر و شکر مولانا را دو در رحمه الله علیه معروف که
این بدان ماند که بهر حال با نفس خود عقوبت کسی باید نمود و آنحضرت صلی الله علیه وسلم همه اهل بیت را
و همه اصحاب را بترک اسباب خوانده کما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لعلی رضی الله عنه لان یهدی الله بک
رجلا خیر لک من ان یکون لک حمر النعم و کما قال الاصحابه فی الاحادیث الکثیرة و کما قال الله تعالی ان
الانسان لیطغی ان رآه استغنی و در صحیح بخاری است عن علی رضی الله عنه قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة
فی خمیلة دقیقة و وسادة حشوها اذخر و در صحیح مسلم است عن الزهری قال اخبرنی علی بن حسین ان المسور
بن مخرمة اخبره ان علی بن ابی طالب خطب بنت ابی جهل و عنده فاطمة بنت النبی صلی الله علیه وسلم
فلما سمعت بذلک فاطمة اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت له ان قومک یتحدثون انک لا تغضب
لبناتک و هذا علی ناکحا ابنة ابی جهل قال المسور فقام النبی صلی الله علیه وسلم فسمعته حین تشهد
قال اما بعد فانی انکحت ابا العاص بن الربیع فحدثنی و صدقنی و ان فاطمة مضغة منی و انما اکره
ان یفتنوها و انها والله لا تجتمع بنت رسول الله و بنت عدو الله عند رجل واحد ابدا قال فترک
علی الخطبة و باسناد دیگر ذکر کرد مسلم ان المسور بن مخرمة حدثه انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم
علی المنبر و هو یقول ان بنی هشام بن المغیرة استاذنونی ان ینکحوا ابنتهم علی بن ابی طالب فلا
آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم الا ان یحب ابن ابی طالب ان یطلق ابنتی و ینکح ابنتهم

فانما

فانما ابنتی بضعة منی یریبنی ما رابها و یؤذینی ما آذاها قال الحربی ای یریبنی یا رابک من ریب خفت
عقباه قال الفراء راب و اراب بمعنی قال ابو زید رابنی الامر تیقنت منه الریبة و باسناد دیگر
ذکر کرد ان علی بن ابی طالب خطب بنت ابی جهل علی فاطمة فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم و هو
یخطب الناس فی ذلک علی منبره هذا و انا یومئذ محتلم فقال ان فاطمة منی و انی اتخوف ان
تفتن فی دینها قال ثم ذکر صهرا له من بنی عبد شمس فاثنی علیه فی مصاهرته ایاه فاحسن قال حدثنی
فصدقنی و وعدنی فاوفی لی و انی لست احرم حلالا و لا احل حراما و لکن والله لا تجتمع بنت رسول
الله و بنت عدو الله مکانا واحدا ابدا الصهر یطلق علی الزوج و اقاربه و اقارب المرأة ذکر
طلب میراث حضرت بی بی فاطمه رضی الله عنها از حضرت ابی بکر رضی الله عنه و جواب آن و ذکر
کردن علی بن ابی طالب [illegible] ابی بکر رضی الله عنهما و در صحیح ترمذی است حدثنا محمد بن المثنی
ثنا ابو الولید ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه قال جاءت
فاطمة الی ابی بکر فقالت من یرثک قال اهلی و ولدی قالت فما لی لا ارث ابی فقال ابو بکر
سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا نورث و لکنی اعول من کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعوله
و انفق علی من کان ینفق علیه و فی الباب عن عمر و طلحة و الزبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد و عائشة
حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب و در صحیح بخاری است حدثنا ابو الیمان انا شعیب عن الزهری
ثنی عروة بن الزبیر عن عائشة ان فاطمة ارسلت الی ابی بکر تسأله میراثها من النبی صلی الله علیه وسلم

ذکر طلب میراث حضرت بی بی زهرا رضی الله عنها از ابی بکر رضی الله عنه و در بیان کردن مباحثه با ابی بکر رضی الله عنه

مما افاء الله على رسوله تطلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر
فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة انما ياكل آل محمد من هذا المال
يعني مال الله ليس لهم ان يزيدوا على الماكل واني والله لا اغير شيئا من صدقات النبي صلى الله عليه وسلم
التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولاعملن فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد
علي فقال انا قد عرفنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقهم فتكلم
ابو بكر فقال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي وهم ورثتنا
للبخاري حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها
ان فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر رضي الله عنهما تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم
مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة انما ياكل آل محمد في هذا المال واني والله لا اغير شيئا من
صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و
لاعملن فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فابى ابو بكر ان يدفع الى فاطمة شيئا منها فوجدت
فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر فلما
توفيت دفنها زوجها ليلا ولم يؤذن بها ابا بكر وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة فلما
توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتمس مصالحة ابي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الايام

فارسل

فارسل الى ابي بكر ان ائتنا ولا ياتنا احد معك كراهية لمحضر عمر فقال عمر والله لا تدخل
عليهم وحدك فقال ابو بكر وما عسيتهم ان يفعلوا بي والله لآتينهم فدخل عليهم ابو بكر فتشهد علي
فقال انا قد عرفنا فضلك وما اعطاك الله ولم ننفس عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك
استبددت علينا بالامر وكنا نرى لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت عينا
ابي بكر فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي ان اصل من
قرابتي واما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الاموال فاني لم آل فيها عن الخير ولم اترك امرا رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها الا صنعته فقال علي لابي بكر رضي الله عنهما موعدك العشية للبيعة فلما صلى
ابو بكر الظهر رقي على المنبر فتشهد وذكر شان علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر
اليه ثم استغفر وتشهد علي فعظم حق ابي بكر ولا انكارا للذي فضله الله به ولكنا كنا نرى لنا في هذا
الامر نصيبا فاستبد علينا فوجدنا في انفسنا فسر بذلك المسلمون وكان المسلمون الى علي
قريبا حين راجع الامر بالمعروف وفي صحيح مسلم مثله عن محمد بن رافع قال نا حجين قال نا الليث
عن ابن شهاب وذكر النووي في حديث ارسلت فاطمة الى ابي بكر فابى ابو بكر ان يدفع الى فاطمة
شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر قالوا
هو الصحيح المشهور وقيل ثمانية اشهر وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل سبعين يوما فعلى الصحيح
توفيت لثلاث من شهر رمضان من سنة احدى عشرة فلما توفيت دفنها زوجها علي بن ابي طالب

ليلا ولم يؤذن بها أبا بكر وصلى عليها علي. أما تأخر علي رضي الله عنه عن البيعة فقد ذكره علي في هذا الحديث واعتذر أبو بكر رضي الله عنه ومع هذا فتأخره ليس بقادح في البيعة ولا فيه أما البيعة فقد اتفق العلماء أنه لا يشترط لصحتها مبايعة كل الناس ولا كل أهل الحل والعقد وإنما يشترط مبايعة من تيسر اجتماعهم من العلماء والرؤساء ووجوه الناس وأما عدم القدح فيه فلأنه لا يجب على كل واحد أن يأتي إلى الإمام كل واحد فيضع يده في يده ويبايعه وإنما يلزم إذا عقد أهل الحل والعقد للإمام الانقياد له وأن لا يظهر خلافا ولا يشق العصا وهكذا كان شأن علي رضي الله عنه في تلك المدة التي قبل بيعته فإنه لم يظهر على أبي بكر ولا شق العصا ولكنه تأخر عن الحضور عنده للعذر المذكور في الحديث ولم يكن انعقاد البيعة وانبرامها متوقفا على حضوره فلم يجب عليه الحضور لذلك ولا لغيره فلما لم يجب لم يحضر وما نقل عنه قدح في البيعة ولا مخالفة ولكن بقي في نفسه عتب فتأخر حضوره إلى أن زال العتب وكان سبب العتب أنه مع وجاهته وفضيلته في نفسه وقربه من النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك رأى أنه لا يستبد بأمر إلا بمشورته وحضوره وكان عذر أبي بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله عنهم واضحا لأنهم رأوا المبادرة بالبيعة من أعظم مصالح المسلمين وخافوا من تأخيرها حصول خلاف ونزاع تترتب عليه مفاسد عظيمة ولهذا أخروا الدفن للنبي صلى الله عليه وسلم حتى عقدوا البيعة لكونها أهم الأمور كيلا يقع نزاع في مدفنه أو كفنه أو غسله أو الصلاة عليه وليس لهم من يفصل الأمور فرأوا تقدم البيعة أهم الأشياء والله تعالى أعلم انتهى كلام النووي

أقول

أقول كلام النووي رحمه الله كلام تقشعر منه حاطو بالله لك حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تقل لو أني فعلت كان كذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان يمنع من قول لو في الأمور والإسلام والشيعة والمنافقون يكثرون من قول لو قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنلته أن لا يحتج بأشباهها منهم فمنعنيها وقول ابن عباس إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغطهم ليس للطعن على الأصحاب الكبار ولا لينقص منهم لو ولكنه مفهومه لو كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم النص على خلافة أبي بكر أو علي أو غيره لم يمكن لأحد من الصحابة الرد على نصه ولكن قدر الله وما شاء فعل فإن الإسلام قد كثر في زمن عمر رضي الله عنه حتى ضرب الناس بعطن وقال النووي قوله فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ولا يأتنا معك أحد كراهية بمحضر عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك أما كراهتهم لمحضر عمر بن الخطاب رضي الله عنهم فلما علموا من شدته وصدعه بما يظهر عليه فخافوا أن ينتصر لأبي بكر فيتكلم بكلام يوحش قلوبهم على أبي بكر وكانت قلوبهم قد طابت عليه وانشرحت له فخافوا أن يكون حضوره سببا لتغيرها وأما قول عمر لا تدخل عليهم وحدك فمعناه أنه خاف أن يغلظوا عليه في المعاتبة ويحملهم على الإكثار من ذلك لين أبي بكر

وصبره عن الجواب عن نفسه وربما رأى من كلامهم ما غيّر قلبه فيترتب على ذلك مفسدة خاصة او
عامة واذا حضر عمر امتنعوا من ذلك واما كون عمر حلف ان لا يدخل عليهم ابو بكر وحده
فحنثه ابو بكر ودخل وحده ففيه دليل على ان ابرار القسم انما يؤمر به الانسان اذا امكن
احتماله بلا مشقة ولا يكون فيه مفسدة وعلى هذا يحمل الحديث بابرار القسم قوله ولم ننفس عليك
خيرا ساقه الله اليك هو بفتح الفاء يقال نفست بكسر الفاء ونفس بفتحها نفاسة وهو قريب
من معنى الحسد قوله واما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الاموال فاني لم آل فيها عن الحق معنى
شجر الاختلاف والمنازعة وقوله ولم آل فيها عن الحق اي لم اقصر قوله فقال علي لابي بكر
موعدك العشية للبيعة فلما صلى ابو بكر الظهر رقي على المنبر هو بكسر القاف يقال رقي يرقى
كعلم يعلم والعشية والعشي بحذف الهاء من زوال الشمس ومنه صلى احدى صلاتي العشي اما الظهر
واما العصر وفي هذا الحديث بيان صحة خلافة ابي بكر وانعقاد الاجماع عليها قوله كانت لحقوقه
التي تعروه ونوائبه معناه ما يطرؤ عليه من الحقوق الواجبة والمندوبة يقال عروته واعتريته و
عررته واعتررته اذا اتيته تطلب منه حاجة قوله صلى الله عليه وسلم لا تقتسم ورثتي دينارا ولا درهما
ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة قال العلماء هذا التقييد بالدينار هو من باب
التنبيه على ما سواه كما قال الله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقال تعالى ومنهم من ان تأمنه بدينار
لا يؤده اليك قالوا وليس المراد بهذا اللفظ النهي لانه انما ينهى عما يمكن وقوعه وارثه صلى الله عليه وسلم

غير ممكن

غير ممكن وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقتسمون شيئا لاني لا اورث هذا هو الصحيح المشهور
من مذاهب العلماء في معنى الحديث وبه قال جماهيرهم وحكى القاضي عن ابن علية وبعض اهل البصرة
انهم قالوا انما لم يورث لان الله تعالى خصه بان جعل ماله كله صدقة والصواب الاول وهو
الذي يقتضيه سياق الحديث ثم ان جمهور العلماء على ان جميع الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم اجمعين لا يورثون وحكى القاضي عن الحسن البصري ان عدم الارث بينهم مختص بنبينا
صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى عن زكريا عليه السلام يرثني ويرث من آل يعقوب وزعم ان المراد وراثة
المال وقال لو اراد وراثة النبوة لم يقل واني خفت الموالي من ورائي اذ لا يخاف الموالي
على النبوة ولقوله تعالى وورث سليمان داود والصواب ما حكيناه عن الجمهور ان جميع الانبياء
لا يورثون والمراد بقصة زكريا وداود وراثة النبوة وليس المراد حقيقة الارث بل
قيامه مقامه وحلوله مكانه والله اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم ومؤنة عاملي فقيل هو
القائم على هذه الصدقات والناظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل
للنبي صلى الله عليه وسلم ونائب عنه في امته واما مؤنة نسائه صلى الله عليه وسلم فسبق بيانه قريبا
قوله عن عمر قال كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجف
عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فكان ينفق على اهله نفقة
سنة وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله قال النووي في بيانه اي يعزل

لم يفعه سنة ولكنه كان ينفق قبل انقضاء السنة في وجوه الخير فلا تتم عليه السنة
ولهذا توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة على شعير استدانه لاهله ولم يشبع ثلاثة
ايام تباعا وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بكثرة جوعه صلى الله عليه وسلم وجوع عياله
قال النووي قال القاضي عياض في تفسير صدقات النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في هذه
الاحاديث قال صارت اليه بثلاثة حقوق احدها ما وهب له صلى الله عليه وسلم وذلك وصية
مخيريق اليهودي له عند اسلامه يوم احد وكانت سبع حوائط في بني النضير وما اعطاه الانصار
من ارضهم وهو ما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له صلى الله عليه وسلم الثاني حقه من الفيء من ارض
بني النضير حين اجلاهم كانت له خاصة لانها لم يوجف المسلمون عليها بخيل ولا ركاب
اما منقولات اموال بني النضير فحملوا منها ما حملته الابل غير السلاح كما صالحهم ثم قسم صلى الله عليه وسلم
الباقي بين المسلمين وكانت الارض لنفسه ويخرجها في نوائب المسلمين وكذلك نصف ارض فدك
صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها وكان خالصا له وكذلك ثلث ارض وادي القرى
اخذه في الصلح حين صالح اهلها اليهود وكذلك حصنان من حصون خيبر الوطيح والسلالم اخذهما
صلحا الثالث سهمه من خيبر وما افتتح فيه عنوة فكانت هذه كلها ملكا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
خاصة لا حق لاحد غيره لكنه صلى الله عليه وسلم كان لا يستاثر بها بل ينفقها على اهله والمسلمين
والمصالح العامة وكل هذه صدقات محرمات التملك بعده والله اعلم ودر صحيح ترمذي است

عن

عن علي ابن ابي طالب قال اكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم
لك الحمد كالذي نقول وخيرا مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك مآبي ولك
رب تراثي اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الامر اللهم اني
اعوذ بك من شر ما تجيء به الريح هذا حديث غريب وليس اسناده بالقوي انتهى اقول قوله صلى الله عليه وسلم
ولك رب تراثي يدل على ان تراثه صلى الله عليه وسلم لله لا لغيره ويؤيد قوله صلى الله عليه وسلم
ما تركنا صدقة ودر صحيح بخاري است حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح
عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة ام المؤمنين اخبرته ان فاطمة بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم سالت ابا بكر الصديق ان يقسم لها ميراثها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء
الله عليه فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فغضبت فاطمة بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرته حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ستة اشهر قال وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر وفدك
وصدقته في المدينة فابى ابو بكر عليها ذلك فقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعمل به الا عملت به فاني اخشى ان تركت شيئا من امره ان ازيغ فاما صدقته بالمدينة فدفعها
عمر الى علي وعباس واما خيبر وفدك فامسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا
لحقوقه التي تعروه ونوائبه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم ودر صحيح ابو داود است

حدثنا عثمان بن ابي شيبة نا محمد بن الفضيل عن الوليد بن جميع عن ابي الطفيل قال جاءت فاطمة
الى ابي بكر تطلب ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله اذا اطعم نبيا طعمة فهي للذي يقوم من بعده وفي صحيح البخاري حدثنا عبد الله بن محمد
قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس اتيا
ابا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان ارضيهما من فدك وسهمهما من
خيبر فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة انما ياكل آل محمد
من هذا المال قال ابو بكر والله لا ادع امرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه الا صنعته
قال فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت و در صحيح مسلم است وحدثني عبد الله بن محمد بن اسماء الضبعي
قال نا جويرية عن مالك عن الزهري ان مالك بن اوس حدثه قال ارسل الي عمر بن الخطاب فجئته
حين تعالى النهار قال فوجدته في بيته جالسا على سرير مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من
ادم فقال لي يا مال انه قد دف اهل ابيات من قومك وقد امرت فيهم برضخ فخذه فاقسمه
بينهم قال قلت لو امرت بهذا غيري قال النووي قوله رماله هو ما ينسج من سعف النخل ونحوه
ليضطجع عليه قوله دف اهل ابيات اي جاءوا مسرعين للضر الذي نزل بهم وقيل السير اليسير
الرضخ العطية القليلة قال خذه يا مال قال فجاء يرفا غير مهموز ومنهم من همزه حاجب عمر بن
الخطاب فقال يا امير المؤمنين هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد فقال عمر نعم

ذكر التماس فاطمة وعباس رضي الله عنهما از ابي بكر رضي الله عنه

فاذن

فاذن لهم فدخلوا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلي قال نعم فاذن لهما فقال عباس يا امير
المؤمنين اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن قال فقال القوم اجل يا امير
المؤمنين فاقض بينهم وارحهم قال النووي وقال القاضي عياض قال المازري هذا اللفظ الذي
وقع لا يليق ظاهره بالعباس وحاش لعلي ان يكون فيه بعض هذه الاوصاف فضلا عن كلها
ولسنا نقطع بالعصمة الا للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن شهد له لكنا مأمورون بحسن الظن بالصحابة
رضي الله عنهم اجمعين ونفي كل رذيلة عنهم واذا انسدت طرق تأويلها نسبنا الكذب الى رواتها
قال وقد حمل هذا المعنى بعض الناس على ان ازال هذا اللفظ من نسخته تورعا عن اثبات مثل هذا
ولعله حمل الوهم على رواته فاجود ما حمل عليه انه صدر من العباس على جهة الادلال على ابن اخيه لانه بمنزلة
ابنه وقال ما لا يعتقده وما يعلم براءة ذمة ابن اخيه منه ولعله قصد ردعه عما يعتقد انه مخطئ فيه
وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعل ما يفعله عن قصد وان عليا كان لا يراها الا موجبة
لذلك في اعتقاده والبعض قال النووي ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت في مجلس فيه عمر رضي الله عنه
وهو الخليفة وعثمان وسعد والزبير وعبد الرحمن رضي الله عنهم ولم ينكر منهم احد هذا الكلام مع تشددهم
في انكار المنكر وما ذلك الا لانهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بما لا يعتقد ظاهره مبالغة في الزجر قال
المازري وكذلك قول عمر رضي الله عنهما انكما جئتما ابا بكر فرأيتماه كاذبا آثما غادرا خائنا وكذلك ذكر
عن نفسه انكما رأيتماه كذلك وتأويل هذا على نحو ما سبق انكما تعتقدان ان الواجب ان نفعل في هذه القضية خلاف

ما فعلته وانا ابو بكر فنحن على مقتضى رأيكما لو اتيتما ونحن نعتقد ان ما تعتقدانه لكان بهذه
الاوصاف ويكون معناه ان الامام انما يخالف اذا كان على هذه الاوصاف وتهمة في قضاياه
فكان مخالفتكما لنا تشعر من رآها انكما تعتقدان ذلك فينا والله اعلم والتيمم قال النووي
قال المازري واما الاعتذار عن علي وعباس في انهما ترددا الى الخليفتين مع قوله صلى الله عليه وسلم
لا نورث ما تركناه صدقة وتقرير عمر رضي الله عنه انهما يعلمان ذلك فامثل ما فيه قال بعض العلماء
انهما طلبا ان يقسماها بينهما نصفين ينتفعان بها على حسب ما ينفعهما الامام بها لو وليها
بنفسه فكره عمر ان يوقع عليها اسم القسمة لئلا يظن لذلك مع تطاول الازمان انها ميراث
وانهما ورثاه لا سيما وقسمة الميراث بين البنت والعم نصفان فيلتبس ذلك ويظن انهم تملكوا
ذلك ومما يؤيد ما قلنا ما قال ابو داود وانه لما صارت الخلافة الى علي رضي الله عنه لم يغيرها عن
كونها صدقة وبنحو هذا احتج السفاح انه لما خطب اول خطبة قام بها قام اليه رجل معلق
في عنقه المصحف فقال انا شدتك الله الا حكمت بيني وبين خصمي بهذا المصحف فقال من هو خصمك
قال ابو بكر في منعه فدك قال اظلمك قال نعم قال فمن بعده قال عمر قال اظلمك قال نعم وقال في
عثمان كذلك قال فعلي ظلمك فسكت الرجل فاغلظ له السفاح قال القاضي عياض وقد تأول
قوم طلب فاطمة رضي الله عنها ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله عليه وسلم
لا نورث على الاموال التي لها بال فهي التي لا تورث لا ما يتركون من طعام واثاث وسلاح وهذا

التأويل

التأويل خلاف ما ذهب اليه ابو بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله عنهم واما قوله ما تركت بعد نفقة نسائي
ومؤنة عاملي فهو صدقة فليس معناه ارثهن منه بل لكونهن محبوسات عن الازدواج بسببه او لعظم حقهن
في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين وكذلك اختصصن بمساكنهن لم يرثها
ورثتهن قال القاضي عياض وفي ترك فاطمة منازعة ابي بكر بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم للاجماع على
قضيته وانه لما بلغها الحديث وبين لها التأويل تركت رأيها ثم لم يكن لها ولا لاحد من ذريتها
بعد ذلك طلب الميراث ثم ولي علي الخلافة فلم يعدل بها عما فعله ابو بكر وعمر فدل على ان طلب علي
وعباس انما كان طلب تولي القيام بها بانفسهما وقسمتها بينهما كما سبق قال واما ما ذكر من هجران
فاطمة ابا بكر رضي الله عنهما فمعناه انقباضها عن لقائه وليس هذا من الهجران المحرم الذي هو ترك
السلام والاعراض عند اللقاء قوله في هذا الحديث فلا تكلمه يعني في هذا الامر او لانقباضها
لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت الى لقائه فتكلمه ولم ينقل قط انهما التقيا فلم تسلم عليه ولا كلمته
قال واما قول عمر جئتماني تكلماني وكلمتكما واحدة جئت يا عباس تسألني نصيبك من ابن اخيك و
جاءني هذا يسألني نصيب امرأته من ابيها فيه اشكال مع اعلام ابي بكر لهم قبل هذا الحديث و
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نورث وجوابه ان كل واحد انما طلب القيام وحده على ذلك ويحتج
هذا بالقرب بالعمومة وذلك بالقرب بالبنوة وليس المراد انهما طلبا ما علما منع النبي صلى الله عليه وسلم
ومنعهما منه ابو بكر وبين لهما دليل المنع واعترفا له بذلك فقال مالك بن اوس يخيل الي انهم قد قدموهم

لذلك فقال عمر اتئدا اى اصبرا وامهلا اتئدكم ماخوذ من التئد وهو رفع الصوت قال
انشدكم وانشدك بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث وبعض جهلة الشيعة يصحف ما تركنا صدقة بنصب صدقة فما معنى الذى
الذى تركناه فهو صدقة وقد ذكر مسلم حدثنا يحيى بن يحيى عن مالك من حديث عائشة رفعه لا نورث
ما تركناه فهو صدقة قالوا نعم ثم اقبل على العباس وعلى فقال انشدكما بالذى باذنه تقوم
السماء والارض اتعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالا نعم
قال عمر ان الله كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخصص بها احدا غيره قال ما افاء
الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ما ادرى هل قرا الاية التى قبلها ام لا قال فقسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استاثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى
بقى هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال
ثم قال انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون قالوا نعم ثم نشد عباسا و
عليا بمثل ما نشد به القوم اتعلمان ذلك قالا نعم قال فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ابو بكر انا ولى رسول الله فجئتما تطلب ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امراته
من ابيها فقال ابو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة فرايتماه كاذبا
آثما غادرا خائنا والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق فوليتها ثم جئتنى انت وهذا

وانتما

وانتما جميع وامركما واحد فقلتما ادفعها الينا فقلت ان شئتم دفعتها اليكما على ان عليكما
عهد الله وميثاقه ان تعملا فيها بما كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذتماها بذلك قال اكذلك
قالا نعم قال ثم جئتمانى لاقضى بينكما والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما
عنها فرداها الى ودر حديث ديگر بعد ان حدثنا ابن عمر عن الزهرى عن مالك بن اوس بن الحدثان
وفيه فكان ينفق على اهله منه سنة وربما قال معمر يحبس قوت اهله منه سنة ثم يجعل ما بقى مجعل مال
الله تعالى ودر حديث ديگر آورده عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم
حين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يبعثن عثمان بن عفان الى ابى بكر فيسالنه ميراثهن
من النبى صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لهن اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة
ودر صحيح بخارى روايت است از ابن عباس ان على بن ابى طالب خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجعه
الذى توفى فيه فقال الناس يا ابا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله بارئا
فاخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له انت والله بعد ثلث عبد العصا وانى والله لارى رسول
الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا انى لاعرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت اذهب بنا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنساله فيمن هذا الامر ان كان فينا علمنا ذلك وان كان فى غيرنا علمناه
فاوصى بنا فقال على انا والله لئن سالناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعناها لا يعطيناها
الناس بعده وانى والله لا اسالها رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول وانا عبيد الله كاتب الحروف

دانستن سوال ازواج مطهرات آنحضرت صلى الله عليه وسلم ارث از حضرت ابو بكر رضى الله عنه

ذكر حديث عباس رضى الله عنه وارادت عباس [illegible] خلافت در سوال آن [illegible]

ان حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه لو کان نصا علی خلافة علی فیقول الناس انکان فینا

علمنا ذلک مع قرب العهد جدا بیوم غدیر خم بقدر شهرین تخمینا و قول علی انا و الله لئن

سئلنا ها رسول الله صلی الله علیه و سلم الخ و بیعتهم مع ابی بکر مع کونهم متذکرین و عالمین بالنص

تجویز للشهود النسیان علی سائر الصحابة و التابعین بخبر یوم الغدیر خم مع الذکاء و الفطنة

و عدم الغفلة عما سمعوه منه صلی الله علیه و سلم و من اصحابه و هم در صحیح بخاری است عن ابن عباس

لما حضر رسول الله صلی الله علیه و سلم و فی البیت رجال فقال النبی صلی الله علیه و سلم هلموا اکتب لکم

کتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله علیه و سلم قد غلبه الوجع و عندکم القرآن حسبنا

فاختلف اهل البیت فاختصموا منهم من یقول قربوا یکتب لکم کتابا لا تضلوا بعده و منهم

من یقول غیر ذلک فلما اکثروا اللغو و الاختلاف قال رسول الله صلی الله علیه و سلم قوموا قال

عبید الله فکان یقول ابن عباس ان الرزیة کل الرزیة ما حال بین رسول الله صلی الله علیه و سلم

و بین ان یکتب لهم ذلک الکتاب لاختلافهم و لغطهم و در یک روایة بعد قوله لن تضلوا

بعده قال عمر ان رسول الله صلی الله علیه و سلم غلبه الوجع و عندنا القرآن حسبنا کتاب الله

اختلف اهل البیت و اختصموا منهم من یقول قربوا یکتب لکم رسول الله صلی الله علیه و سلم کتابا

لن تضلوا بعده و منهم من یقول ما قال عمر فلما اکثروا اللغط و الاختلاف عند النبی صلی الله علیه و سلم

قال قوموا عنی و هم در صحیح بخاری است عن ابن عباس انه قال یوم الخمیس و ما یوم الخمیس ثم

بکی حتی خضب دمعه الحصباء فقال اشتد برسول الله صلی الله علیه و سلم وجعه یوم الخمیس فقال

ائتونی

ذا طلب الحضرت صلی الله علیه و سلم ... کتابة ... الحضرت ... [illegible] ... الحضرت صلی الله علیه و سلم ... [illegible]

ائتونی بکتاب اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده فتنازعوا و لا ینبغی عند نبی تنازع فقالوا

اهجر رسول الله صلی الله علیه و سلم قال دعونی فالذی انا فیه خیر مما تدعونی الیه و در روایة دیگر

قال ابن عباس یوم الخمیس و ما یوم الخمیس اشتد برسول الله صلی الله علیه و سلم وجعه فقال ائتونی

اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا و لا ینبغی عند نبی تنازع فقالوا ما شانه

اهجر استفهموه فذهبوا یردون عنه فقال دعونی فالذی انا فیه خیر مما تدعونی الیه و اوصاهم

بثلث اخرجوا المشرکین من جزیرة العرب و اجیزوا الوفد بنحو ما کنت اجیزهم و سکت عن

الثالثة او قال فنسیتها و نووی در شرح صحیح مسلم ذکر کرده معنی اهجر هذی و انما جاء هذا

من قائله استفهاما للانکار علی من قال لا تکتبوا ای لا تترکوا امر رسول الله صلی الله علیه و سلم

و تجعلوه کامر من هجر فی کلامه لانه صلی الله علیه و سلم لا یهجر و در لمعات نوشته اختلف کلامه بسبب المرض

قالوا ذلک انکارا علی من قال لا تکتبوا ای لا تهملوا امر رسول الله صلی الله علیه و سلم کامر من هجر فی کلامه

و هم نووی نوشته قوله دعونی من النزاع و اللغط الذی شرعتم فیه فالذی انا فیه من مراقبة الله

و التاهب للقائه و الفکر فی ذلک و نحوه افضل مما انتم فیه و هم نووی نوشته و لعل عمر خاف

ان المنافقین قد یتطرقون الی القدح فیما اشتهر من قواعد الاسلام و بلغه صلی الله علیه و سلم الناس

بکتاب یکتب فی خلوة و آحاد و یضیفون الیه ما یشتهون فحمل الامر فی قلوبهم مرض و لهذا

قال عندکم القرآن حسبنا کتاب الله انتهی کاتب الحروف عبد الله میگوید که کاش بکر طول ... [illegible]

بنشود و اهل بدعة را که روافض اند و خوارج علی کل حال عیب جینی میکنند اگرچه اصحاب کبار تابع
هوای نفس نبودند اهل هوا، و بدعة ایشان را همچون خود می پندارند آنحضرت هر کس را از اصحاب
ترک هوای نفس فرموده بودند چه فاطمه را رضی الله عنها که احب اولاد او بود و چه عائشه رضی الله عنها
را که احب ازواج مطهرات او بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم و چه حسنین که هر دو محبوب خدای
تعالی و آنحضرت صلی الله علیه وسلم و محبوب جمله مومنان اند و چه اصحاب کبار که مقاذیب بادام
آنحضرت صلی الله علیه وسلم بودند و چه باقی اصحاب و ازواج آنحضرت صلی الله علیه وسلم که یا اباذر
انی احب لک ما احب لنفسی لا تأمرن علی اثنین و لا تولین مال یتیم و یا اباذر اذا طبخت
مرقة فاکثر ماءها و تعاهد جیرانک و گفتن آنحضرت صلی الله علیه وسلم ام حبیبه را قد سألت الله
لآجال مضروبة و ایام معدودة و ارزاق مقسومة و لو کنت سألت الله ان یعیذک من عذاب فی النار
او عذاب فی القبر کان خیراً و افضل فقاله لام حبیبه که شنید تدعو و تقول اللهم متعنی بزوجی رسول الله
و بابی ابی سفیان و باخی معاویة برآن دلالت میکنند و در قرآن مجید در سورة احزاب و حجرات
و دیگر سور تعلیم آداب بسیار است و در احادیث ذکر تادیب و تأدب و وصف همه اصحاب
علی حسب مدارجهم مذکور است و مخفی نیست بر اهل انصاف فاما بر اهل اعتساف و کجروی پس آب
دریای نیل خون می شود چنانچه سعدی علیه الرحمة فرموده است چشم شپره اگر نبیند روز چشمه
آفتاب را چه گناه و هم فرموده است که بیت انکار اگر نگاه کند نشان صورت یوسف دهد

بنا ونیز

بنا و نیز و گر بچشم ارادة نظر کنی دیو و فرشته ات بنماید بچشم کرده سعدی بیت بمیر تا برهی ای
حسود کین رنجیست که از مشقت آن جز بمرگ نتوان رست بلکه بعد از مرگ هم این داغ حسد
ایشان را معذب خواهد کرد که حدیث کما تعیشون تموتون و کما تموتون تبعثون بر آن
دلالت میکند خوارج و روافض و هابیون همه در عیب جینی اصحاب و تابعین و صالحین و مجتهدین
افتاده اند عیوب نفس خود را رها کرده اند و بعضی از متقدمین را عیوب پندارند شیطان لعین
که با وجود همه عیوب در نفس خود عیوب در آدم دید و آن همه را که عیوب نیستند علام الغیوب
عیوب را حسنات مبدل ساخت و گردانید که فقال الله تعالی و لا تطع کل حلاف مهین هماز
مشاء بنمیم مناع للخیر معتد اثیم عتل بعد ذلک زنیم پس هر مومن را باید که در عیوب دیگران
کم بیند چه جای بزرگان دین و محبوبان رب العالمین اللهم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه و
ارنا الباطل باطلاً و ارزقنا اجتنابه آمین یا رب العالمین و هم نووی نوشته قال المازری
کیف جاز من الصحابة الاختلاف فی هذا الکتاب مع قوله صلی الله علیه وسلم ایتونی اکتب و کیف
عصوه فی امره فالجواب انه لا خلاف ان الاوامر تقارنها قرائن تنقلها من الندب الی الوجوب
عند من قال اصلها الندب و من الوجوب الی الندب عند من قال اصلها الوجوب و تنقل القرائن
ایضاً صیغتها الی الاباحة و الی التخییر و الی غیر ذلک من ضروب المعانی فلعله ظهر منه صلی الله علیه وسلم
من القرائن ما دل انه صلی الله علیه وسلم لم یوجب ذلک علیهم بل جعله الی اختیارهم فاختلف اختیارهم

بحسب اجتهادهم وهو دليل على رجوعهم الى الاجتهاد في الشرعيات فادى عمر اجتهاده الى الامتناع
فهذا دليل اعتقاده ان ذلك صدر منه صلى الله عليه وسلم من غير قصد جازم وهو المراد بقوله هجر
بقول عمر غلب عليه الوجع و در لمعات است اراد عمر التخفيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم عند شدة
الوجع انتهى اقول وانا عبيد الله كاتب الحروف الانسب عندي ان قول عمر [illegible] مثل ما فعل عمر بابي هريرة
عند قوله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة اذهب بنعلي هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد ان لا
اله الا الله وانه رسول الله فبشره بالجنة قال وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق
فلم ينكر صلى الله عليه وسلم على عمر بل استحسنه لقوله اذا يتكلوا وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم محمول على
ان اولي الامر قولهم وفعلهم وحالهم ماخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك الانكار على معاتبة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الوحي فكانه نسخ قول النبي صلى الله عليه وسلم الآخر قوله الاول ودال
ان عمر رضي الله عنه من الذين يشرع بسببه امور لم يكن قبل كالحجاب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره
وبعد وفاته ايضا واستيطان نفر من طلق عمر والفتح قول علي رضي الله عنه لعباس رضي الله عنه انا والله لئن
سألناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعناها لا يعطيناها الناس بعده واني والله لا اسأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين قال له العباس اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن
هذا الامر ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فاوصى بنا دليل دال على ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن كما فهم الشيعة الروافض والخوارج بل كان كما علم

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلالة في رأي كلالة الصيف الوليد وكقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تكلني الى
نفسي طرفة عين ولم تكن بما قالهم وابو بكر وعلي وعثمان رضي الله عنهم حتى يغلب عليكم الماكرين او
فصنع المتصنعين كما ظنه المتعصبون منهم الشيعة الروافض والخوارج والسلام على من اتبع الهدى
وايضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمن حيوته لا يعطي الامارة من سأله او تعرضه و در صحيح
بخاري است حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى
قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم انا ورجلان من قومي فقال احد الرجلين امرنا يا رسول
الله وقال الآخر مثله فقال انا لا نولي هذا من سأله ولا من حرص عليه و در صحيح مسلم است عن ابي
قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم انا ورجلان من بني عمي فقال احد الرجلين يا رسول الله امرنا
على بعض ما ولاك الله عز وجل وقال الآخر مثل ذلك فقال انا والله لا نولي على هذا العمل
احدا سأله ولا احدا احرص عليه وهم در صحيح مسلم است عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
في مرضه ادعي لي ابا بكر واخاك حتى اكتب كتابا فاني اخاف ان يتمنى متمن ويقول قائل انا اولى
ويأبى الله والمؤمنون الا ابا بكر وهم در صحيح بخاري است عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه واعهد ان يقول القائلون او يتمنى المتمنون
ثم قلت يأبى الله ويدفع المؤمنون او يدفع الله ويأبى المؤمنون و در مرقاة نوشته است ارتضاه
اياه في الامامة الصغرى فانها امارة الكبرى كما الهم بعض كبراء الصحابة حيث قال عند المنازعة

[illegible] ارتضاه للامامة الصغرى امارة الامامة الكبرى [illegible]

اخآن صلی الله علیه وسلم للامر دیننا فلا نختار للامر دنیانا فهذا برهان جلی وتبیان علی عند
کل ولی ثم قوله وبایعه المؤمنون بشارة الی تکفیر من انکر خلافة ابی بکر الصدیق و نووی نوشته
وفیه دلالة لاهل السنة ان خلافة ابی بکر لیست بنص من النبی صلی الله علیه وسلم علی خلافته
صریحا بل اجمعت الصحابة عند الخلافة له وتقدیمه لفضیلته ولو کان نص منه علیه او علی غیره
لم یقع المنازعة من الانصار وغیرهم اولا ولذکر حافظ النص ما معه ولرجعوا الیه لکن تنازعوا اولا
ولم یکن هناک نص ثم اتفقوا علی ابی بکر واستقر الامر واما ما تدعیه الشیعة من النص علی علی والوصیة
الیه فباطل لا اصل له باتفاق المسلمین والاتفاق علی بطلان دعواهم من زمن علی واول
من کذبهم علی رضی الله عنه بقوله ما عندنا الا ما فی هذه الصحیفة ولو کان عنده نص لذکره ولم ینقل
انه ذکره فی یوم من الایام ولا ان احدا ذکره له والله اعلم وکاتب الحروف عبید الله مسکین میگوید
که اگر نصی نزد کسی بودی عمل بر آن نص کردندی در وقت اختلاف مهاجرین و انصار و نیز در دیگر
اختلافات و هم چنین کسی بر علی رضی الله تعالی عنهم در وقت حاجت با آن باوجود تمکن علی رضی الله عنه در آن
وقت و بودن اهل بیت چنانچه حضرت عباس و سیدة النساء حضرت فاطمه و حسنین علیهم
و چون سلمان وغیر او رضی الله تعالی عنهم اجمعین بلکه کسی نگفت عند النزاع در خلافت که چرا نزاع در
خلافت میکنید که خلافت بر علی منصوص است و چرا علی نزاع را در میان نیاوردی چنانچه محاربه
کرد با خوارج در خلافت خود و حجت گرفته بود با حدیث غدیر خم و هم یوم الجمل با طلحه بلکه چو

علی

علی رضی الله عنهما تصریح کرد که آنحضرت صلی الله علیه وسلم نص خلافت نه بر من و نه بر غیر من کرده چنانکه
ذهبی روایت کرده لما قالوا له استخلف علینا قال لا ولکن اترککم کما ترککم رسول الله صلی الله علیه وسلم
و هم دارقطنی در بعض طرق خود نقل کرده دخلنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلنا استخلف علینا
فقال لا ان یعلم الله فیکم خیرا یول علیکم خیارکم ای لتولوا الخلافة علیکم بحیث یجتمع المؤمنون علیه من غیر
اختلاف فیه بقرینة السؤال قال علی فعلم الله فینا خیرا فولی علینا ابا بکر وقال یحیی الا
الکواء و ابن عباد اذ سألاه بالبصرة والله ما مات رسول الله صلی الله علیه وسلم موت فجاءة ولا قتل
قتلا ولقد مکث فی مرضه کل ذلک یأتیه المؤذن یؤذنه بالصلوة فیقول مروا ابا بکر فلیصل بالناس
ولقد ترکنی و هو یری مکانی ولو عهد الی شیئا لاقمت به رواه ابن راهویه عن الحسن البصری
قال السیوطی وصح فی روایة والله لئن کنت اول من صدق به لا اکون اول من کذب علیه
ولو کان عندی من النبی صلی الله علیه وسلم عهد فی ذلک ما ترکت اخا بنی تیم بن مرة وعمر یثوبان علی منبره
ولقاتلتهما بیدی ولو لم اجد الا بردی هذه ثم ذکر نحو الاول رواه ابو احمد حمزة بن الحارث و
ابو الفضل بن خیرون و ابن السمان وغیرهم فعلت قول مستحسن تمام شد هم نووی نوشته واما
قوله صلی الله علیه وسلم فی حدیث بعد للمرأة حین قالت ارأیت ان جئت و لم اجدک قال فان
لم تجدینی فاتی ابا بکر فلیس فیه نص علی خلافته و امر لها بل هو اخبار بالغیب الذی اعلمه الله به و نسائی
در صحیح خود ذکر کرده اخبرنا سعید بن سعد قال حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا طلحة قال سألت

بن ابی اوفی اوصی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا قال کیف کتب علی المسلمین الوصیة قال اوصی
بکتاب الله و هم نسائی ذکر کرده اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا یحیی بن آدم قال حدثنا مغول
عن الاعمش و اخبرنا محمد بن العلاء و احمد بن حرب قال حدثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق عن مسروق
عن عائشة قالت ما ترک رسول الله دینارا و لا درهما و لا شاة و لا بعیرا و لا اوصی بشیء و هم نسائی
ذکر کرده عن عائشة رضی الله عنها قالت یقولون ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اوصی الی علی رضی الله عنه
لقد دعا بالطست لیبول فیها فانخنثت نفسه صلی الله علیه وسلم و ما اشعر فالی من اوصی و عن عائشة
قالت توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم و لیس عنده احد غیری قالت دعا بالطست الحدیث و در مجمع البحار
نوشته قوله لا ای لم یوص بثلث ماله و لا غیره کما زعمه الشیعة و بهذا الذی نفی وصیة لاهل بیته
اخراج المشرکین من جزیرة العرب و بکتاب الله قوله و کیف کتب الوصیة ای بها بث الی المسلمین انتهی
اقول و انا کاتب الحروف عبید الله و ایضا بهذا الدنیا عن قول ابی هریرة و غیره اوصانی رسول الله صلی
الله علیه وسلم بکذا و ایضا ما قال صلی الله علیه وسلم لعلی رضی الله عنه لان یهدی الله بک رجلا خیر لک من ان یکون لک
حمر النعم و کلما علم رسول الله صلی الله علیه وسلم احدا من الصحابة و ازواجه و اهل بیته و امته الذین
ما راوه صلی الله علیه وسلم کلها وصیة بمعنی النصیحة و اما الوصیة عند الموت کما قالته عائشة رضی الله عنها
صدق و حق عندنا لانها صحابیة و اهل بیته و من ازواجه و محبوبته رسول الله صلی الله علیه وسلم
و فقیهة و زوجته فی الدنیا و الآخرة کما قال عمار حین استنفار ع بوقعة الجمل کما کتب

قبل

قبله عن البخاری و در صحیح ترمذی نوشته حدثنا احمد بن منیع نا ابو قطن نا مالک بن مغول عن
طلحة بن مصرف قال قلت لابن ابی اوفی اوصی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا قلت و کیف کتب الوصیة
و کیف امر الناس قال اوصی بکتاب الله هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث مالک بن مغول انتهی
و در مشکوة است عن علی قال قیل یا رسول الله من نؤمر بعدک قال ان تؤمروا ابا بکر تجدوه امینا
زاهدا فی الدنیا راغبا فی الآخرة و ان تؤمروا عمر تجدوه قویا امینا لا یخاف فی الله لومة لائم
و ان تؤمروا علیا و لا اراکم فاعلین و لا اراکم فاعلین تجدوه هادیا مهدیا یاخذ بکم الطریق
المستقیم رواه احمد و در صحیح ترمذی است عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر انت
صاحبی علی الحوض و صاحبی فی الغار هذا حدیث حسن صحیح غریب و هم ترمذی نوشته حدثنا
علی بن حسن الکوفی نا محبوب بن محرز القواریری عن داود بن یزید الاودی عن ابیه عن ابی هریرة
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما لاحد عندنا ید الا و قد کافیناه ما خلا ابا بکر فان له عندنا یدا
یکافیه الله بها یوم القیمة و ما نفعنی مال احد قط ما نفعنی مال ابی بکر و لو کنت متخذا خلیلا لاتخذت
ابا بکر خلیلا الا و ان صاحبکم خلیل الله هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه و هم در صحیح ترمذی است
لا تبقین فی المسجد خوخة الا خوخة ابی بکر هذا حدیث حسن صحیح و در لمعات ذکر کرده که بهذا
تفضیلا علی سائر اصحابه و قیل کان فیه تعریض بالاستخلاف و هم در مشکوة است عن علی رضی الله عنه
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رحم الله ابا بکر زوجنی ابنته و حملنی الی دار الهجرة و صحبنی فی الغار

در فضل ابی بکر رضی الله عنه

واعتق بلالاً من ماله رحم الله عمر يقول الحق وان كان مراً تركه الحق وما له من صديق رحم الله عثمان
يستحيي منه الملائكة رحم الله علياً اللهم ادر الحق معه حيث دار رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب
وابن ماجه در صحيح خود ذکر کرده حدثنا علي بن محمد ثنا وكيع ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن
سلمة قال سمعت علياً يقول خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وخير الناس بعد ابي بكر عمر
وهم ابن ماجه ذکر کرده حدثنا هشام بن عمار ثنا عيسى بن يونس حدثنا صدقة بن المثنى
ابو المثنى النخعي عن جده رياح بن الحارث سمع سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل يقول كان رسول الله
عاشر عشرة فقال ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة
والزبير في الجنة وسعد في الجنة وعبد الرحمن في الجنة فقيل من التاسع فقال انا وهم ذکر کرده
حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن حصين عن هلال بن يساف عن عبد الله بن ظالم عن
سعيد بن زيد قال اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم اني سمعته يقول اثبت حراء فما عليك الا
نبي او صديق او شهيد وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير
وسعد وابن عوف وسعيد بن زيد وهم ذکر کرده حدثنا اسمعيل بن موسى وسعيد بن سعيد قال
ثنا شريك عن ربيعة الايادي عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
امرني بحب اربعة قيل يا رسول الله من هم قال علي منهم يقول ذلك ثلاثا وابو ذر وسلمان والمقداد
وهم ذکر کرده حدثنا علي بن محمد وعمرو بن عبد الله قالا ثنا وكيع ثنا سفيان عن [illegible]

قال

قال كان ابن عمر يقول لا تسبوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلمقام احدهم ساعة خير من
عمل احدكم عمره وابو داود در صحيح خود ذکر کرده حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا
محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق قال حدثني الزهري قال حدثني عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
بن هشام عن ابيه عن عبد الله بن زمعة قال لما استعز برسول الله صلى الله عليه وسلم وانا عنده
في نفر من المسلمين دعاه بلال الى الصلوة فقال مروا من يصلي للناس فخرج عبد الله بن زمعة
فاذا عمر في الناس وكان ابو بكر غائبا فقلت يا عمر قم فصل بالناس فتقدم فكبر فلما سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان عمر رجلا مجهرا قال فاين ابو بكر يابى الله ذلك و
المسلمون يابى الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابي بكر فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلوة
فصلى بالناس وهم ابو داود ذکر کرده حدثنا احمد بن صالح ثنا ابن ابي فديك حدثني موسى بن يعقوب عن
عبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن زمعة
اخبره بهذا الخبر قال لما سمع النبي صلى الله عليه وسلم صوت عمر قال ابن زمعة خرج النبي صلى الله عليه وسلم
حتى اطلع راسه من حجرته ثم قال لا لا لا ليصل للناس ابن ابي قحافة يقول ذلك مغضبا وهم در صحيح
بخاری آورده حدثنا هشام بن عمار ثنا صدقة بن خالد ثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله
عن عائذ الله ابي ادريس عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اقبل
ابو بكر آخذا بطرف ثوبه حتى ابدى عن ركبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم فقد
غامر فسلم فقال اني كان بيني وبين عمر بن الخطاب شيء فاسرعت اليه ثم ندمت فسألته ان

يغفر لي فأبى علي ذلك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلثا ثم ان عمر ندم فاتى منزل ابي بكر فسأل أثم ابو بكر قالوا لا فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتمعر حتى اشفق ابو بكر فجثا على ركبتيه فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركو لي صاحبي مرتين فما اوذي بعدها ودر سنح نكته ذكر كرده صحيح حديث ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين افضل من ابي بكر وهم ذكر كرده من تلك الطرق ما اخرجه الشيخان اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت يا رسول الله انه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس فقال مري ابا بكر فليصل بالناس فانكن صواحب يوسف فاتاه الرسول فصلى بالناس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية انها لما راجعته فلم يرجع لها قالت لحفصة قولي له يأمر عمر فقالت له فابى حتى غضب فقال مروا ابا بكر وفي اخرى ان الحامل لعائشة على ذلك خوفها ان يتشاءم الناس بقيامه مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه وفي اخرى ان الله امرهم ما يطلق وكان ابو بكر غائبا فتقدم عمر فكبر وكان صيتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اخرج راسه مغضبا لا يأبى الله والمسلمون الا ابا بكر ثلثا وفي اخرى ان آخر نظرة نظرتها اليه يوم الاثنين يوم موته كشف ستر حجرته صلى الله عليه وسلم فرآهم في صلوة الصبح وابو بكر يصلي بهم فتبسم وضحك فنكص ابو بكر على عقبيه ظنا انه يريد الخروج وهم المسلمون ان يفتتنوا في صلوتهم فرحا به فاشار

اليهم

اليهم بيده ان اتموا صلوتكم ثم دخل الحجرة وارخى الستر وتوفي في يومه ذكر كرده قال العلماء فيه اوضح دليل على انه افضل الصحابة مطلقا واحقهم بالخلافة واولاهم بالامامة ومن ثم اجمعوا على ذلك لان في تقديمه بحضرة المهاجرين والانصار مع قوله يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله ان اعلمهم بالقرآن صريح في انه اعلمهم مطلقا وقد استدل الصحابة انفسهم بهذا على انه احق بالخلافة علي قال لقد امره صلى الله عليه وسلم ان يصلي بالناس واني لشاهد وما انا بغائب وما بي مرض فرضينا لدنيانا ما رضيه النبي صلى الله عليه وسلم لديننا وما احسن قول من قال صلى بالناس ثمانية ايام والوحي ينزل فسكت الله وسكت رسوله وسكت المؤمنون ومن الظاهر في نص الحكم على خلافته ايضا ما اخرجه مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة في مرض موته ادعي لي ابا بكر اباك واخاك حتى اكتب كتابا فاني اخاف ان يتمنى متمن ويقول انا اولى ويأبى الله والمؤمنون الا ابا بكر وفي رواية اكتب لابي بكر كتابا لا يختلف عليه احد ثم قال دعيه معاذ الله ان يختلف المؤمنون في ابي بكر وصح ان قوما سألوا ثم ان يسأل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من يدفعون صدقاتهم بعده فقال لهم الى ابي بكر واخرج الشيخان ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم فامرها ان ترجع اليه فقالت أرأيت ان جئت ولم اجدك كأنها تقول بعد الموت فقال ان لم تجديني فأتي ابا بكر ومنها ما اخرجه الشيخان من عدة طرق انه صلى الله عليه وسلم رأى انه على بئر لم تطو ينزع منها بدلو فاخذ الدلو منه ابو بكر فنزع منها ذنوبا او ذنوبين ثم اخذها عمر من ابي بكر فاستحالت غربا اي دلوا كبيرا فاستقى منها حتى ضرب الناس بعطن اي ردوا

قال العلماء من اشارة الى خلافة ابي بكر قصر مدته وطول مدة عمر وكثرة الفتوح وظهور
الاسلام في زمنه وبقيت ادلة اخرى سمعية آيات واحاديث كثيرة تدل على حقية خلافته
وانه اعلمهم وافضلهم بينتها اتم بيان في كتابي الصواعق السابق ذكره فيهم ذكره
وفي الصحيحين عن عمر رضي الله عنه انهم لما دفنوا النبي صلى الله عليه وسلم تخلف علي والزبير ومن
معهما في بيت فاطمة رضي الله عنها وتخلفت الانصار باجمعها في سقيفة بني ساعدة و
اجتمع المهاجرون الى ابي بكر فقال له عمر انطلق بنا الى الانصار فذهبوا اليهم فلما جلسوا
قام خطيبهم فخطب واثنى على الله ثم مدح الانصار واطنب حتى لم يترك آية او خبرا
فيهم الا ذكره ثم ذكر ان قوما يريدون ان يستبدوا بالامر عليهم ثم سكت فاراد عمر ان يخطب
بما زوره في نفسه فاشار اليه ابو بكر بالسكوت ثم خطب واثنى على الانصار ثم
بين ان الخلافة لا تكون الا في قريش واحتج بالحديث الصحيح الائمة من قريش ثم قال قد
رضيت لكم احد هذين عمر او ابو عبيدة واخذ بيدهما وقال بايعوا ايهما شئتم منهما فقام الحباب بن المنذر
وتحمس وترفع ثم قال منا امير ومنكم امير فكثر اللغط وخيف الفتنة فبادر عمر فقال لابي بكر
ابسط يدك فبسطها فبايعه فتبعه المهاجرون ثم الانصار فقال قائل قتلتم سعد بن عبادة
اي لانه الاجتماع عليه ربما كان سببا للفتنة فانه لعمر في اجتهاده وانه بالنسبة اليه كالشيخ
بالنسبة للتلميذ يؤديه بما يراد ان يقول في حقه وصح ان عمر احتج على الانصار بامامة ابي بكر
فرجعوا عما كانوا فيه وقالوا نعوذ بالله منا ان نتقدم ابا بكر ولما بايعوه صعد الغد على المنبر

فقام

فقام عمر فتكلم قبله ثم اثنى على ابي بكر ثم قال قوموا فبايعوه فبايعه الناس البيعة العامة
فخطب ابو بكر ثم قال وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت فاعينوني وان اسأت فقوموني
اطيعوني ما اطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم ثم نظر فلم ير الزبير
فدعى به فجاء فتكلم عليه فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل كل منهما
حينئذ على حقيته بالخلافة بانه صاحب الغار وبتقديمه للامامة وحكى ابن سعد وغيره ان
الصحابة اجمعوا على خلافة ابي بكر لم يتخلف منها احد منهم ثم تبعهم من بعدهم من اهل السنة والجماعة
الى الآن ثم هلم جرا وكذا اكثر الفرق ودر صحيح ترمذي گوید عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا اول من تنشق عنه الارض ثم ابو بكر ثم عمر ثم آتي اهل البقيع فيحشرون معي ثم انتظر اهل مكة حتى
احشر بين الحرمين هذا حديث حسن غريب وعاصم بن عمر العمري ليس عندي بالحافظ عند اهل
الحديث ودر مشكوة است وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال اني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر وقد وضع
على سريره اذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول رحمك الله اني لارجو ان يجعلك الله
مع صاحبيك لاني كثيرا ما كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنت انا وابو بكر وعمر وفعلت
انا وابو بكر وعمر وانطلقت انا وابو بكر وعمر ودخلت انا وابو بكر وعمر وخرجت انا وابو بكر وعمر
فالتفت فاذا علي بن ابي طالب متفق عليه درهم در صحيح است ومن ثم قال الصحابي رضي الله عنه
والله لولا ابو بكر ما عبد الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم ابدا واتفق مثلهم يوم وفاته صلى الله عليه وسلم

طاشت عقولهم حتى تكلموا بكلمات غير مستقيمة الا ابا بكر فانه كان غائبا فلما حضر دخل وكشف عن الوجه الكريم فقبله فقال لقد طبت حيا وميتا لا يجمع الله عليك موتتين ثم خرج فتلا عليهم وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين فلما سمعوها ردت عليهم عقولهم فتلوها وقالوا حتى عمر فانه انكر موت النبي صلى الله عليه وسلم وقال ذهب الى ربه فاسكته ابو بكر فسكت ثم اقبل على الناس فصغوا اليه وتركوا عمر فقال يا ايها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فهو حي لا يموت ثم تلا الآية فقالوا كانا لم نسمعها الا حينئذ فكان هو المثبت حينئذ والامام الجامع لهم الشمل ولما اختلفوا في محل دفنه اختلافا شديدا اخبرهم بالحديث المشهور نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة فرجعوا اليه وبهذا علم انه كان احفظهم للسنة وانما قلت الرواية عنه لقصر مدة خلافته واشتغاله بقتال المرتدين ومانعي الزكوة ومسيلمة الكذاب وهم در همه ست قال ابن الجوزي اجمعوا على انها اي آية وسيجنبها الاتقى الذي يؤتي ماله يتزكى نزلت في ابي بكر ففيها التصريح بانه اتقى وهو الاكرم بدليل ان اكرمكم عند الله اتقاكم والاكرم هو الافضل كما صرح به الحديث الصحيح بعد النبيين والمرسلين اجمعين الا صاحب يس المذكور في سورة يس اي حبيب النجار افضل من ابي بكر وصح حديث انه ليس احد من الناس امن علي في نفسه وماله من ابي بكر ولو كنت متخذا خليلا

غير

غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن خلة الاسلام افضل سدوا عني كل خوخة في هذا المسجد الا خوخة ابي بكر اي لانه سيصير خليفة لا يحتاج الى ملازمة المسجد وهم ذكر كرده واخرج احمد واخرون عن جمع من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم قال ما نفعني مال قط ما نفعني مال ابي بكر فبكى ابو بكر وقال هل انا ومالي الا لك يا رسول الله وفي رواية عن ابن المسيب مرسلا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي في مال ابي بكر كما يقضي في مال نفسه واخرج ابن عساكر انه اسلم وله اربعون الف دينار وفي رواية اربعون الف درهم فانفقها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والبغوي وابن عساكر انه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم وعليه عباءة قد خللها في صدره بخلال فنزل عليه جبريل فقال يا محمد ما لي ارى ابا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخلال فقال يا جبريل انفق ماله علي قبل الفتح قال فان الله يقرأ عليك السلام ويقول قل له اراض انت عني في فقرك هذا ام ساخط فقال ابو بكر أأسخط على ربي انا عن ربي راض ثلاثا وسنده غريب ضعيف جدا وفي رواية عن جبريل هبط تخلل بطنفسة واخبر ان الله امر ملائكته ان تتخلل بها كابي بكر قال الحافظ ابن كثير وهذا منكر جدا ولولا انه كان لذي قبله يتداوله كثير من الناس لكان الاعراض عنها اولى وصح عن عمر امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نتصدق فوافق ذلك مالا عندي فقلت اليوم اسبق ابا بكر ان سبقته يوما فجئت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ابقيت لاهلك فقلت مثله فاتى ابو بكر بكل ما عنده فقال يا ابا بكر ما ابقيت لاهلك فقال ابقيت لهم

الله ورسوله فقلت لا أبيعه أبدا او هم دراهم ... من فضائل أبي بكر منها إعطاء ثمن محل مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل قباء وأقام بها بضعة عشر يوما ركب ناقته ونهى أن يأخذ
أحد بزمامها وقال دعوها فإنها مأمورة فاستمرت إلى أن بركت محل مسجده صلى الله عليه وسلم
ثم سارت وهو عليها حتى بركت على باب دار أبي أيوب الأنصاري من بني النجار أحد أخوال
جد النبي صلى الله عليه وسلم عبد المطلب وكان دارهم أوسط دور الأنصار وأفضلها ثم
قامت وبركت في مبركها الأول والتفتت ثم ألصقت عنقها بالأرض ثم صوتت من غير أن تفتح
فاها فنزل صلى الله عليه وسلم عنها وقال هذا المنزل إن شاء الله تعالى ثم ساوم بني النجار في
تلك البقعة فاشتراها منه بعشرة دنانير أداها من مال أبي بكر وكان قد خرج بماله كله
وكان أمر السبب في ذلك المسجد الأعظم ما اقتضى حصول ثوابه الأخص لا يقدر قدره و
اشترى أيضا جماعة أسلموا فعذبهم أهل مكة العذاب الأليم منهم بلال وأعتقهم وهم ...

ذكر فضل عمر الفاروق

أخرج أبو نعيم في الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس أنه سأل عن سبب تسميته بالفاروق
فذكر أن حمزة رضي الله عنه أسلم قبله بثلاثة أيام وأنه أخرج إلى المسجد فسب أبو جهل
النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر حمزة فأخذ قوسه وجاء فضرب بها أحد صدغي أبي جهل فقطعه
فسالت الدماء فأصلحت بينهما قريش مخافة الشر والنبي صلى الله عليه وسلم مختف بدار
الأرقم فانطلق حمزة رضي الله عنه فأسلم وبعده بثلاثة أيام ... فأسلم فقال له
إن أختك وختنك أي سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة قد أسلما فجاء عمر

راس

رأس أخته وأدماه فقالت له كان ذلك على رغم أنفك فاستحيى حين رأى الدماء
وجلس وسألها أن تريه الكتاب فقالت لا يمسه إلا المطهرون فاغتسل فأخرجوا إليه صحيفة
فيها بسم الله الرحمن الرحيم طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الآيات فعظمت في صدره
فقال خباب وكان صلى الله عليه وسلم أرسله لتعليم أخته وزوجها أبشر فإني لأرجو أن يكون الله
قد خصك بدعوة نبيه فإني سمعته أمس يقول اللهم أعز الإسلام بعمرو بن هشام أي
أبي جهل أو بعمر بن الخطاب فقال دلني عليه فتوشح سيفه وذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فضرب الباب فاستجمع القوم فقال لهم حمزة ما لكم قالوا عمر قال وعمر افتحوا الباب فإن
أقبل قبلناه وإن أدبر قتلناه فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فتشهد عمر فكبر أهل
الدار تكبيرة سمعها أهل المسجد فقلت يا رسول الله ألسنا على الحق قال بلى قلت ففيم
الإخفاء فخرجنا صفين أنا في أحدهما وحمزة في الآخر حتى دخلنا المسجد فنظرت قريش
إلي وإلى حمزة فأصابتهم كآبة شديدة فسماني صلى الله عليه وسلم الفاروق يومئذ وفرق الله
بي بين الحق والباطل وفي رواية أنه لما أظهر إسلامه صاروا يضربونه ويضربهم حتى أجاره
خاله فقال ما زلت أضرب وأضرب حتى أعز الله الإسلام وصح أنه لما أسلم نزل جبريل فقال
يا محمد قد استبشر أهل السماء بإسلام عمر وأن المشركين قالوا قد انتصف القوم اليوم منا
وأنزل الله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وأن ابن مسعود قال ما زلنا أعزة

منذ اسلم عمر وقال ابن مسعود كان اسلام عمر فتحا وهجرته نصرا وامارته رحمة ولقد رأيتنا وما نستطيع
ان نصلي الى البيت حتى اسلم عمر فقاتلهم حتى تركونا وسبيلنا وان صدقت لما اسلم كان
الاسلام كالرجل المقبل لا يزداد الا قوة فلما قتل كان الاسلام كالرجل المدبر لا يزداد
الا ضعفا و هم در منح است والاصل في ذلك احاديث صحيحة منها حديث يا ابن الخطاب
والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجك وحديث ان الله
جعل الحق على لسان عمر وقلبه وانه ما نزل بالناس امر قط فقالوا وقال الا نزل القرآن
على نحو ما قال عمر وحديث لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب وحديث ان الشيطان ليفر
منك يا عمر وفي رواية اني لانظر الى شياطين الجن والانس قد فروا من عمر وفي اخر
اتاني جبريل فقال اقرأ عمر السلام وقل له ان رضاه حكم وان غضبه عز وفي اخر الحق
بعدي مع عمر حيث كان وفي اخر ان الشيطان لم يلق عمر منذ اسلم الا خر لوجهه وفي اخر
الصدق بعدي مع عمر حيث كان وفي اخر عمر معي وانا مع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان وحديث
ما طلعت الشمس على خير من عمر وروى احمد وغيره انه صلى الله عليه وسلم قال له يا اخي اشركنا
في صالح دعائك ولا تنسنا والشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت يعني اللبن
حتى انظر الى الري يجري في اظفاري ثم ناولته عمر قالوا فما اولته يا رسول الله قال العلم
وانه رأى عليه قميصا يجره قالوا فما اولته يا رسول الله قال الدين وصح انه ... اللهم ايد

ذکر فضیلت عثمان بن عفان رضی الله عنه

ينطق الحق على لسانهم و در مشكوة است عن طلحة بن عبيد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل نبي رفيق ورفيقي يعني في الجنة عثمان رواه الترمذي ورواه ابن ماجه عن ابي هريرة
وقال الترمذي هذا حديث غريب وليس اسناده بالقوي وهو منقطع و در منح است
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة وكانت ليهودي
يبيع الماء منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر بئر رومة فله الجنة فاشتراها عثمان بعشرين الف
درهم وحفرها وهي موجودة الى الآن فقولوا انها يستمر له الى قيام الساعة وفي رواية ان
عثمان لما سمع قوله صلى الله عليه وسلم فيها انها نعم البئر اشترى نصفها بمائة بكرة وتصدق بها
واقتسماها يوما لهذا ويوما لهذا فجعل الناس يستقون منها في يوم عثمان ليومين فلما
رأى صاحبها ان قد امتنع منه ما كان يصيبه من ثمن الماء الذي يبيعه منها باع من عثمان النصف
الثاني بشيء يسير فتصدق عثمان بها كلها و در منح است وفي رواية ان القربة منها كانت
تباع بمد وانه صلى الله عليه وسلم طلب من صاحبها ان يبيعها له فاعتل بان له عيالا وليس له
غيرها فبلغ عثمان فاشتراها بخمسة وثلاثين الف درهم و هم در منح است جاء في الترمذي
انه صلى الله عليه وسلم حث على جيش العسرة فقال عثمان يا رسول الله علي مائة بعير باحلاسها
واقتابها في سبيل الله ثم حض صلى الله عليه وسلم فقال عثمان يا رسول الله علي ثلاثمائة بعير باحلاسها
واقتابها في سبيل الله فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ما على عثمان ما عمل بعد هذه

وفي رواية حمل عثمان في جيش العسرة على الف بعير وسبعين فرسا وصح انه جاء للنبي صلى الله عليه وسلم
بالف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فجعل يقلبها بيده ويقول ما ضر عثمان ما عمل
بعد اليوم وفي رواية انه بعث بعشرة آلاف دينار فصبت بين يديه صلى الله عليه وسلم فجعل
يقلبها بيده ويقول غفر الله لك يا عثمان ما اسررت وما اعلنت وما هو كائن الى يوم القيامة
ما يبالي ما عمل بعدها وصح انه لما حوصر اشرف عليهم فقال انشدكم ولا انشد الا اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز جيش العسرة فله الجنة
الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر رومة فله الجنة فصدقوه بما قال وصح
عن ابي هريرة اشترى عثمان الجنة من النبي صلى الله عليه وسلم مرتين حين حفر بئر رومة وحين جهز جيش العسرة
وصح انه استشهد اقواما من الصحابة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى هذا المربد
ويزيده في مسجدنا وله الجنة واجره في الدنيا باقي درجات له فاشتريته بعشرين الف
درهم فزدته في المسجد فشهدوا له فقال الخوارج صدقوا ولكن غيرت ثم ذكر تجهيز جيش
العسرة وحفر البئر فصدقوه فقال الخوارج عليه صدقوا ولكن غيرت فقال ويلكم كيف يكون
من هذا مغيرا ثم ذكر انهم سيقولون ذلك في غير وكذلك في علي حين خرجوا عليه واستشهد
الصحابة على خصوصيات فشهدوا له فقالوا صدقوا ولكن غيرت وفي رواية ان محمد بن ابي بكر
الصديق لما دخل على عثمان وكان مع الخارجين عليه استشهده ان النبي صلى الله عليه وسلم زوجه

ابنتيه

ابنتيه وقال لو كان عندي ثالثة زوجتها له وانه بايع عنه في بيعة الرضوان وانه قال من يشتري
هذا النخل فيلحقه قبلة المسجد وله مثله في الجنة فاشتراه عثمان وان المسلمين اشتد جوعهم
فبسط لهم على القطاع الحوار بالثمن وجعل مكانا لهم صبيحا في الحلوى في الاسلام فانهم ظمأوا وطلبوا
فحفر لهم بئر رومة فاعظم عليها النفقة ثم تصدق بها على المسلمين الضعيف فيها والقوي سواء
وان الشرع انقطعت عن المدينة فجاع الناس فاشترى خمسة عشر راحلة طعاما فاخذ ثلثه
واعطى النبي صلى الله عليه وسلم بيت عشرة ودعى له يا ابن كثر نياما اعطى وما امسك وانه اتى النبي
صلى الله عليه وسلم بالف اوقية فصبها في حجره فقال ما ضر عثمان ما يفعل بعد اليوم وانه كان
مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعلي وطلحة والزبير بحراء فرجف بهم فضربه بقدمه
فقال اثبت حراء فما عليك الا نبي او صديق او شهيد وكل ذلك جاء يقول نعم ايم ومنها انه
وابى ان يطوف بالبيت يعني عثمان رضي الله عنه لما ارسله النبي صلى الله عليه وسلم الى اهل مكة ومعه
الكتاب الذي فيه ما وقع بين النبي صلى الله عليه وسلم وسهيل بن عمرو الرسول اليه منهم من الصلح
بينهم على انه يرجع في هذه السنة ولا يدخل مكة لئلا يقول الناس انه دخلها قهرا على اهلها ثم يعود
اليها معتمرا في السنة القابلة ويدخلها والاسلحة في غلفها ليكون ذلك علامة على الصلح
وعلى وضع الحرب بينهم عشر سنين ثم نقضوا الصلح فكان ذلك سببا لفتح مكة في السنة الثامنة
ولما ارسله امسكه سهيل بن عمرو عنده بدله وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قال انه اذهب الى ساف

لما انتهوا بيننا وبين الكعبة فقال يا رسول الله ليس بها احد من بني عدي ولكن ارسل عثمان فان
بني عمه يمنعونه فارسله ليكلم اشراف قريش في ان يرجعوا عن صده عن دخول مكة وان يمكنوه
من دخولها لاداء ما جاء لقصده من الاعتمار وتعظيم البيت بالبدن والهدي دون القتال
فكلمهم فلم يمتثلوا على كل من القولين واحتبسوه عندهم وقالوا له ان شئت ان تطوف بالبيت
فطف فابى ان يطوف بالبيت بسبب ان لم يطف بالبيت النبي صلى الله عليه وسلم
وهو امتد من جوانبه ولما احتبسوه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان عثمان قتل فدعا الناس الى
بيعة الرضوان تحت الشجرة على الموت وقيل ان لا يفروا ذكره الحافظ مغلطاي وكلما
بايعه الناس على ذلك وضع يمينه على شماله وقال هذه عن عثمان وفي البخاري فقال النبي صلى الله عليه وسلم
بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده اليسرى الحديث وفي رواية الترمذي ان عثمان
في حاجة الله وحاجة رسوله فضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعثمان خيرا من ايديهم لانفسهم ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وارسلوا عثمان
وجماعة من المسلمين وفي هذه البيعة نزل قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله
يد الله فوق ايديهم وقوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
[illegible] قد صح انه صلى الله عليه وسلم قال في حقه وقد استحيى صلى الله عليه وسلم لما دخل عليه
شيابه الا استحيي من رجل تستحيي منه الملائكة وروي من طريق اشد امتي حياء عثمان بن

عفان

عفان عثمان ارحم امتي واكرمها عثمان حيي يستحيي منه الملائكة ان الملائكة
لتستحيي من عثمان كما تستحيي من الله ورسوله انما تشبه عثمان بابينا ابراهيم عثمان وليي
في الدنيا والاخرة لو ان لي اربعين ابنة زوجتك واحدة بعد واحدة حتى لا يبقى
منهن واحدة وما زوجته الا بالوحي من الله وصح انه صلى الله عليه وسلم ذكر فتنة فقربها
فمر عثمان فقال هذا يومئذ على الهدى وانه قال ان الله مقمصك قميصا اي ملبسك
الخلافة فان ارادك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني فلذلك قال لهم يوم الدار
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الي عهدا وانا صابر عليه وفي البخاري ان بعض اعدائه
جاء الى ابن عمر ورماه بانه فر يوم احد وانه تغيب عن بدر وعن بيعة الرضوان فرد عليه
ابن عمر بان الله غفر له وعفى عنه ما وقع منه يوم احد وبان تغيبه يوم بدر انما كان باذن
النبي صلى الله عليه وسلم لتمريض بنته رقية رضي الله عنها وقال له ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه
وبان غيبته عن بيعة الرضوان فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى يديه على الاخرى فقال
هذه لعثمان ودر مرقاة شرح ان الله عفا عنه بقوله تعالى ولقد عفا عنهم
ومن المعلوم ان المعفو عنه [illegible] وهمين حاصل در مشكوة نقل از صحيح بخاري مذكور است
قال العلماء ولا يعرف احد تزوج بنتي نبي غيره ولذا يسمى ذا النورين وقال [illegible] محصور
يراد قتله ان له عشر [illegible] انه رابع اربعة في الاسلام وانكحه النبي صلى الله عليه وسلم ابنتيه

ولا تغنى ولا عتق ولا تحمية على فرد منذ بايع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما مرت به جمعة منذ
اسلم الا واعتق فيها رقبة اي مجمله ما اعتقه المال واربع مائة رقبة تقريبا ولا زنى
ولا سرق جاهلية ولا اسلاما وجمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر صحيح بخاري است
الحج حاصل مراست عن البراء قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فبعد المقاضاة خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبعته بنت حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي فاخذ بيدها
وقال لفاطمة دونك ابنة عمك حملتها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي انا اخذتها وهي
ابنة عمي وقال جعفر ابنة عمي وخالتها تحتي وقال زيد ابنة اخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم
لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي انت مني وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي
وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا قال علي الا تتزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخي
من الرضاعة وكاتب الحروف ملا عبيد الله ميگويد كه درين حديث فضل علي وزيد وجعفر مذكور است
گويا اين حديث شرح در فضل علي است وهم در منح است ولنبين ما هو مذهب اهل السنة و
والكثير الوفق من ان الخلافة والافضلية منهم على هذا الترتيب فاحق الصحابة وافضلهم ابو بكر ثم
عمر وهذا اجماع من الصحابة ومن بعدهم كما حكاه جماعة من الائمة منهم الشافعي رضي الله عنه انه قطعي
لا نزاع فيه يعتد به ثم عثمان ثم علي وهذا ما عليه الاكثرون فهو ظني لا قطعي وخالف فيه
سفيان الثوري ومالك وغيرهما فقالوا بافضلية علي وان كان عثمان احق بالخلافة للاجماع

اهل

اهل الشورى ثم الصحابة على خلافته مع الاشارة اليها من النبي صلى الله عليه وسلم كما سبقت الاشارة
الى ذلك ومما يصرح بافضلية علي ما صح عن ابن عمر كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
فنخير ابا بكر ثم عمر ثم عليا ثم عثمان وعن ابي هريرة كنا معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن متوافرون نقول افضل هذه الامة بعد نبيها ابو بكر ثم عمر ثم علي ثم عثمان ثم نسكت
بل التحب محبتهم رعاية افضليتهم فيه تفصيل وهو انها ان كانت من حيث الدين والعلم ومحبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب ترتيبها كترتيبهم المذكور وان كان للنحو قرابة واحسان لم يجب
رعايتها كذلك وهم در منح است در شان مرتضى علي كرم الله وجهه در شرح اين بيت وعلي
صنو النبي ومن دين فؤادي دينه وواده والولاء اي مناصرته والذب عنه وارد على
من نازع في خلافته ولم يبال بوقوع الاجماع عليها على من خرجوا عليه ونازعوه
الامر ورموه بما هو بريء منه وذلك على ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من قوله اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه وهو ولي كل مؤمن بعدي ولما كثر الكذب عليه
لكثرة اعدائه من بني امية والخوارج الذين بالغوا في سبه وتنقيصه مدة العمر شهر
حتى على المنابر خصم الناظم بذلك ولذلك اشتغل جهابذة الحفاظ في بث فضائله
نصحا للامة وانتصارا للحق وفي ثم قال احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلي
رضي الله عنه وقال اسمعيل القاضي والنسائي وابو علي النيسابوري لم يرو في حق احد من
الصحابة بالاسانيد الصحاح الحسان اكثر مما ورد في حق علي رضي الله عنه في ذلك

ذكر فضل علي

صح ان الله يحبه وان رسوله يحبه بل روى الترمذي انه كان احب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والظاهر ان المراد من الناس بنو هاشم حتى لا ينافي ما مر ان ابا بكر كان احب الناس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان آية المباهلة لما نزلت دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليًّا وفاطمة وابنيهما وقال اللهم ان هؤلاء اهلي وانه قال انا سيد ولد آدم و
علي سيد العرب لكن اعترض تصحيح الحاكم لهذا وانه قال من كنت مولاه فعلي مولاه
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه رواه ستون صحابيًّا وان الله تعالى امر بحب اربعة
منهم علي وانه لا يحبه الا مؤمن ولا يبغضه الا منافق وان من سبه فقد سب النبي صلى الله عليه وسلم
وانه يقاتل على القرآن كما قاتل النبي صلى الله عليه وسلم على تنزيله وانه يهلك فيه اثنان محب
مفرط ومبغض مبهت وان قاتله اللعين ابن ملجم اشقى الآخرين كما ان عاقر الناقة
اشقى الاولين وهم در شرح ووزيران عمه في المعالم در منح نوشته واصل هذا
الحديث الصحيح انه لما خلفه على المدينة في غزوة تبوك قال يا رسول الله خلفتني مع النساء
والصبيان فقال له اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي
وقال صلى الله عليه وسلم فيما اخرجه احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه علي مني وانا
منه والترمذي انت اخي في الدنيا والآخرة والخطيب بمنزلة رأسي من بدني
وابن عدي علي يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين والبزار علي يقضي ديني والبخاري والحاكم ان
كل نبي اعطي سبعة نجباء واعطيت انا اربعة عشر علي والحسن والحسين وجعفر وحمزة
وابو بكر

تا ابعقد رحم [illegible] شدبدة [illegible] لولا لبعد [illegible] فلاش [illegible] الله يتحول منها ١١ مجمع بحار الانوار

[illegible]

وابو بكر وعمر الحديث واحاديث اخرى وابو ولدي يقاتل على سنتي الحديث قال ابن عباس فنزلت
في آية علمائه وثبت الوزارة خاصة له رضي الله عنه فقد اخرج الترمذي حديث ما من
نبي الا وله وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما وزيراي من اهل السماء
فجبريل وميكائيل واما وزيراي من اهل الارض فابو بكر وعمر وصح حديث هذان السمع والبصر
وفي رواية انهما مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس واخرج الطبراني وابو نعيم ان الله ايدني
باربعة وزراء اثنين من اهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من اهل الارض ابو بكر وعمر
وابن عساكر ان لكل نبي وزيرين ووزيراي وصاحباي ابو بكر وعمر قد يستشكل ذكر الوزارة
فيه وفيهما مع انها لم ترد فيه لفظا وصحت فيهما وقد يجاب بانها وردت فيه معنًى
على وجه ابلغ لفظهما وهو قوله انت مني بمنزلة هارون من موسى فان هذه الوزارة المستفادة
من هذا التشبيه وزارة هارون اخص من مطلق الوزارة الواردة فيهما ومن ثم اخذ منها
الشيعة انها تفيد النص على انه الخليفة بعده وهو كذلك لولا ان ثم قرينة من المعطل لذلك
الاستدلال ومما يؤيد ثبوت الوزارة الخاصة كونه صلى الله عليه وسلم آخاه دون غيره وارسله
مؤذنا على الناس ببراءة في الموسم مع ان الخليفة على الحج ابو بكر لان العرب لا يقبلون
من يبلغ عن الكبير الا من كان من اهله وجلدته وانه استخلفه بمكة عند الهجرة حتى ادى ودائعه
وقضى ما عليه واتاه باهله فهذه كلها مؤذنة بوزارة خاصة لم توجد في غيره وهم در منح است

فقد اخرج الترمذي آخى صلى الله عليه وسلم بين اصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين
اصحابك ولم تواخ بيني وبين احد فقال صلى الله عليه وسلم انت اخي في الدنيا والآخرة ومن
العلوم التي اشار اليها بقوله انا مدينة العلم وعلي بابها وفي رواية فمن اراد العلم فليأت
الباب وفي اخرى عند الترمذي انا دار الحكمة وعلي بابها وفي اخرى عند ابن عدي علي باب
علمي واختلفوا في حكم هذا الحديث فجماعة منهم النووي على انه موضوع والحاكم صحيح وصوب بعض
الحفاظ المطلعين انه حديث حسن وصح انه صلى الله عليه وسلم ارسله الى اليمن ليقضي بينهم قال
لا ادري ما القضاء فضرب صدره بيده ثم قال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه قال علي فوالذي
فلق الحبة ما شككت في قضاء بين اثنين وقيل له ما لك اكثر الصحابة حديثا فقال اني
كنت اذا سألته انبأني واذا سكت ابتدأني وكان عمر يتعوذ من معضلة ليس لها ابو الحسن
يعني عليا ولم يكن احد من الصحابة يقول سلوني الا علي وذكر عند عائشة فقالت انه اعلم
من بقي بالسنة وقال مسروق انتهى علم الصحابة الى عمر وعلي وابن مسعود وقال والله ما نزلت
آية الا وقد علمت فيم نزلت واين نزلت وعلى من نزلت ان ربي وهب لي قلبا عقولا و
لسانا ناطقا وقال سلوني عن كتاب الله فانه ليس من آية الا وقد عرفت بليل نزلت ام بنهار
في سهل ام في جبل ولاجل هذه العلوم الكثيرة التي افيضت عليه من تلك الحضرة لم يزده كشف الغطاء
يقينا كما اخبر بذلك عن نفسه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا اي لانه حصل عنده من البراهين القطعية

على حقيقة التوحيد ومتعلقاته والايمان وصدق الرسل فيما جاءوا به ما لا يزيد اليقين فيه
رؤية ذلك عيانا وهم درر منح الخ بل هو الشمس ما عليه غطاء اي علي رضي الله عنه في عقده وعلمه و
زهده وتقدمه على من عدا الخلفاء الثلاثة قبله وحقية خلافته وقيامه فيها بما قام به قبله ورباره
الشمس اي مثلها في الظهور والاضاءة التي لا يلتبس فيها معقول ولا عقاد معاند كيف وهو مع ذلك
ما عليه غطاء اي ساتر بل هو ظاهر لكل احد فقد اخرج الطبراني عن ابن عباس قال كانت لعلي ثمانية
عشر منقبة ما كانت لاحد من هذه الامة واخرج ابو يعلى عن عمر قال اعطي ثلاث خصال لان تكون لي خصلة
منها احب الي من ان اعطى حمر النعم تزوجه ابنته وسكناه المسجد واعطاه الراية يوم خيبر وصح عن ابن
عمر نحو ذلك واخرج الطبراني والخطيب حديث ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي
في صلب علي بن ابي طالب رضي الله عنه وما احسن قول حكيم له لما دخل الكوفة والله يا امير المؤمنين لقد زينت
الخلافة وما زينتك ورفعتها وما رفعتك وهي احوج اليك منك اليها وقول احمد وقد سأله
ولده عن علي ومعاوية اعلم ان عليا رجل كثير الاعداء ففتش له اعداؤه شيئا فلم يجدوا فجاءوا
الى رجل قد حاربه وقاتله فاطروه كيادا منهم له وصح خلافا لمن نازع فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
نام في حجره وهو يوحى اليه حتى غربت الشمس ولم يصل العصر فلما سري عنه صلى الله عليه وسلم وعلم انه لم يصل
دعا الله ان يرد الشمس فعادت حتى طلعت على الحيطان فصلى ثم غابت وفي هذه القصة ما يرده
ولعل الناظم اشار اليها بتشبيهه بالشمس تنبيه مما يدل على ان الله سبحانه خص عليا من العلوم بما

تقصر عنه العبارات قوله صلى الله عليه وسلم اقضاكم علي وهو حديث صحيح لا نزاع فيه وقوله
انا دار الحكمة وفي رواية مدينة العلم وعلي بابها قد كثر اختلاف الحفاظ وتنافسهم فيه
بما يطول بسطه وملخصه ان لهم فيه اربعة آراء صحيح حسن ضعيف موضوع وهم كردن منح ست وعلم
مما قدمته ان المحقق بالخلافة بعد الائمة الثلثة بالاجماع ولا اكتراث ولا التفات
من زعم انه لا اجماع على خلافته وهو اول من اسلم من الصبيان واعتد باسلامه حينئذ الا لان
الاحكام اذ ذاك منوطة بالتمييز ولم يعبد وثنا قط ومن ثم اختص بكرم الله وجهه والحق
به الصديق رضي الله عنه في ذلك وآخاه النبي صلى الله عليه وسلم وزوجه فاطمة بالوحي وهو احد
العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد والخطباء المعروفين وحفظ القرآن
وعرضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم واخفى بعد موته صلى الله عليه وسلم وكتب كتابا جليل العلوم
الجمة حتى قال ابن سيرين لو ظفرت على ذلك الكتاب ظفرت بالعلم كله ولما حج صلى الله عليه وسلم
امره ان يقيم بعده بمكة حتى يؤدي عنه ودائعه ثم يلحقه باهله ففعل وارسله صلى الله عليه وسلم في
السنة التاسعة الا كان الامير فيها على الحج ابا بكر واذن في الناس في الموسم بمنى بسورة براءة
لان العرب لا يعتقدون بالجبي عقدا الا من الكبير الا اذا كان مستوفيه من اهله ومن ثم جاء في
حديث جابر ثقات الاداء متصلا مختلف فيه انه صلى الله عليه وسلم خطبهم يوم محاصر الطائف
عقيب فتح مكة فكان مما قال اوصيكم بعترتي خيرا وان موعدكم الحوض والذي نفسي بيده لتقيمن

الصلوة

رضي الله عنه

الصلوة ولتؤتن الزكوة او لابعثن اليكم رجلا مني او كنفسي يضرب اعناقكم ثم اخذ بيد علي
وقال هو هذا وشهد معه صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها وكان لم يذهب الى المدينة سوى تبوك لانه استخلفه
فيها على المدينة وقال له لما قال اتخلفني مع النساء والصبيان اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون
من موسى الا انه لا نبي بعدي وبكونه انما قال له ذلك حينئذ يبطل تمسك الشيعة به على انه الخليفة
المتقدم على ان هارون مات في حيوة موسى صلى الله عليهما وسلم فلا دليل فيه على الخلافة بعد الموت
انتهى وقول واما كاتب الحروف عبيد الله لكن فيه شبهة جلي في كون يزيد خلافته غير مطاع لاكثر الامة
وان لم تكن تلك الخلافة على النساء والصبيان الا ان امة موسى اطاعوا هارون عليهما السلام
فانكروا امر الامة في خلافته بعده عليه السلام انكروا ولكن اذا نوه واذا توا المحبوب في رسول الله صلى الله عليه وسلم
واولاده واصحابه وقاتلوا او قتلوا الوفا فاستحقوا المقت والغضب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن
الله تعالى ارحم الراحمين واعدل العادلين ذكر ميكنيم احاديث كه از آنها گمان افتد نا واقف را كه فضل
آنها كه در آن احاديث موصوف است ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم كالعشرة المبشرة
وغيرهم رضي الله عنهم زياده است يا برابر اند باين وحال آنكه چنين نيست ودر اين اجماع اهل
سنت از ضلال است ودر صحيح مسلم است عن ابي برزة قال سيئة ثم قال هذا مني وانا منه
هذا مني وانا منه ودو ويي در شرح اين نوشته معناه المبالغة في اتحاد طريقهما واتفاقهما
في طاعة الله اقول وانا عبيد الله كاتب الحروف المراد به جليبيب لما نفقده فوجدوه مقتولا او در

صحیح مسلم است حدثنا عبد الله بن براد الاشعری ومحمد بن العلاء الهمدانی قالا نا ابو اسامة
حدثنی برید عن ابی بردة عن ابی موسی قال بلغنا مخرج النبی صلی الله علیه وسلم ونحن بالیمن فخرجنا
مهاجرین الیه انا واخوان لی انا اصغرهما احدهما ابو بردة والآخر ابو رهم اما قال بضعا
واما قال ثلثة وخمسین او اثنین وخمسین رجلا من قومی قال فرکبنا سفینة فالقتنا سفینتنا
الی النجاشی بالحبشة فوافقنا جعفر بن ابی طالب واصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
بعثنا ههنا وامرنا بالاقامة فاقیموا معنا قال فاقمنا معه حتی قدمنا جمیعا قال فوافقنا
رسول الله صلی الله علیه وسلم حین افتتح خیبر فاسهم لنا او نووی نوشته هذا الاعطاء محمول علی انه برضی الغانمین
وفی صحیح البخاری ما یؤیده و در روایة البیهقی تصریح بان رسول الله صلی الله علیه وسلم کلم المسلمین فاشرکهم
سهمانهم او قال اعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خیبر منها شیئا الا لمن شهد معه الا
لاصحاب سفینتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم قال فکان ناس من الناس یقولون لنا یعنی
لاصحاب السفینة نحن سبقناکم بالهجرة قال فدخلت اسماء بنت عمیس وهی ممن قدم معنا علی
حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم زائرة وقد کانت هاجرت الی النجاشی فیمن هاجر الیه فدخل
عمر علی حفصة واسماء عندها فقال عمر حین رای اسماء من هذه قالت اسماء بنت عمیس قال
عمر الحبشیة هذه البحریة هذه فقالت اسماء نعم فقال عمر سبقناکم بالهجرة فنحن احق برسول الله
منکم فغضبت وقالت کلمة کذبت یا عمر کلا والله کنتم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یطعم جائعکم ویعظ

جاهلکم

جاهلکم وکنا فی دار او فی ارض البعداء البغضاء فی الحبشة و در نووی است لانهم کفار الا النجاشی
باسلامه من قومه و نووی زاید نوشته والبعداء او البعداء فی النسب والبغضاء فی الدین وذلک فی الله وفی
رسوله وایم الله لا اطعم طعاما ولا اشرب شرابا حتی اذکر ما قلت لرسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن
کنا نؤذی ونخاف وسأذکر ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم واساله والله لا اکذب ولا ازیغ ولا ازید
علی ذلک قال فلما جاء النبی صلی الله علیه وسلم قالت یا نبی الله ان عمر قال کذا وکذا فقال رسول
الله صلی الله علیه وسلم لیس باحق بی منکم وله ولاصحابه هجرة واحدة ولکم انتم اهل السفینة هجرتان
قالت فلقد رایت ابا موسی واصحاب السفینة یاتونی ارسالا نووی نوشته ارسالا ای افواجا یقال اوردها ابله ارسالا
ای متقطعة متتابعة واوردها عراکا ای مجتمعة نووی یسالونی عن هذا الحدیث ما من الدنیا شیء هم
به افرح ولا اعظم فی انفسهم مما قال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو بردة فقالت اسماء فلقد رایت ابا موسی
وانه لیستعید هذا الحدیث منی فهم و در صحیح مسلم است حدثنا محمد بن حاتم نا بهز نا حماد بن سلمة عن ثابت
عن معاویة بن قرة عن عائذ بن عمرو ان ابا سفیان اتی علی سلمان وصهیب وبلال فی نفر فقالوا والله ما اخذت سیوف
الله من عنق عدو الله ماخذها قال فقال ابو بکر اتقولون هذا لشیخ قریش وسیدهم فاتی النبی صلی الله علیه وسلم
فاخبره فقال یا ابا بکر لعلک اغضبتهم لئن کنت اغضبتهم لقد اغضبت ربک فاتاهم ابو بکر فقال یا اخوتاه
اغضبتکم قالوا لا یغفر الله لک یا اخی و نووی ذکر کرده و هذا الاتیان لابی سفیان کان وهو کافر
فی الهدنة بعد صلح الحدیبیة وفی هذا فضیلة ظاهرة لسلمان ورفقته هؤلاء وفیه مراعاة قلوب

ذکر ابا سفیان وبلال رسول الله صلی الله علیه وسلم ... بسبب سیادة ... فضل فقراء الاصحاب بسبب ایمانهم

الضعفاء وأهل الدين وأكابرهم وملاطفتهم وهم در صحيح مسلم است حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبري
وأحمد بن جعفر المعقري قالا نا النضر وهو ابن محمد اليمامي نا عكرمة نا أبو زميل بضم الزاء وفتح الميم
وإسكان الياء اسمه سماك بن الوليد الحنفي اليمامي ثم الكوفي حدثني ابن عباس قال كان المسلمون لا ينظرون
إلى أبي سفيان ولا يقاعدونه فقال للنبي صلى الله عليه وسلم يا نبي الله ثلث أعطنيهن قال نعم قال عندي
أحسن العرب وأجمله أم حبيبة بنت أبي سفيان أزوجكها قال نعم قال ومعاوية تجعله كاتبا بين يديك
قال نعم قال وتؤمرني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم قال أبو زميل ولولا أنه
طلب ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ما أعطاه ذلك لأنه لم يكن يسأل شيئا إلا قال نعم نووى در شرح
اين نوشته اعلم أن هذا الحديث من الأحاديث المشهورة بالإشكال ووجه الإشكال أن أبا سفيان
أسلم يوم فتح مكة سنة ثمان من الهجرة وهذا مشهور لا خلاف فيه وكان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة
قبل ذلك بزمان طويل قال أبو عبيدة وخليفة بن خياط وابن البرقي والجمهور تزوجها سنة ست و
قيل سنة سبع قال القاضي عياض واختلفوا أين تزوجها فقيل بالمدينة بعد قدومها من الحبشة وقال الجمهور
بأرض الحبشة قال واختلفوا فيمن عقد عليها هناك فقيل عثمان وقيل خالد بن سعيد بن العاص بإذنها
وقيل النجاشي لأنه كان أمير الموضع وسلطانه قال القاضي والذي في مسلم هنا أنه زوجها أبو سفيان
غريب جدا وخبرها مع أبي سفيان حين ورد المدينة في حال كفره مشهور ولم يزد القاضي على هذا
وقال ابن حزم هذا الحديث وهم من الرواة لأنه لا خلاف بين الناس أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة

قبل

قبل الفتح بدهر وهي بأرض الحبشة وأبوها كافر وفي رواية عن ابن حزم أيضا أنه قال موضوع قال
والآفة فيه من عكرمة بن عمار الراوي عن أبي زميل وأنكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله هذا على
ابن حزم وبالغ في الشناعة عليه قال وهذا القول من جسارته فإنه كان هجوما على تخطئة الأئمة
الكبار وإطلاق اللسان فيهم قال ولا نعلم أحدا من أئمة الحديث نسب عكرمة بن عمار إلى وضع
الحديث وقد وثقه وكيع ويحيى بن معين وكان مستجاب الدعوة قال وما توهمه ابن حزم من منافاة
الحديث لتقدم زواجها غلط منه وغفلة لأنه يحتمل أنه سأل تجديد النكاح تطييبا لقلبه لأنه ربما
يرى عليها غضاضة من رياسته ونسبه أن تزوج ابنته بغير رضاه وأنه ظن أن إسلام الأب في
مثل هذا يقتضي تجديد العقد وقد خفي أوضح من هذا على أكبر مرتبة من أبي سفيان ممن كثر علمه وطالت
صحبته هذا كلام أبي عمرو رحمه الله وليس في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم جدد العقد ولا قال لأبي
سفيان أنه يحتاج إلى التجديد فلعله صلى الله عليه وسلم أراد بقوله نعم أن مقصودك يحصل وإن لم يكن بحقيقة
عقد والله أعلم وهم در صحيح بخاري است عن هشام عن أبيه قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا يسيرون حتى أتوا مر الظهران فإذا هم بنيران كأنها نيران عرفة
فقال أبو سفيان ما هذه لكأنها نيران عرفة فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو فقال أبو سفيان
عمرو أقل من ذلك فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأسلم أبو سفيان فلما سار قال للعباس احبس أبا سفيان عند حطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس
فجعلت القبائل تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم تمر كتيبة كتيبة على أبي سفيان فمرت كتيبة فقال يا عباس
من هذه قال هذه غفار قال ما لي ولغفار ثم مرت جهينة قال مثل ذلك ثم مرت سعد بن هذيم
فقال مثل ذلك ثم مرت سليم فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها قال من هذه قال هؤلاء
الأنصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية فقال سعد بن عبادة يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة اليوم
تستحل الكعبة فقال أبو سفيان حبذا يوم الذمار ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال
ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة قال ما قال قال كذا وكذا فقال كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة
ويوم تكسى فيه الكعبة وذكر في منح مكية أن سبب فتح مكة ذكروا أنه وقع الصلح بالحديبية أنه صلى الله عليه وسلم
لا يتعرض لمن دخل في عقد قريش وأنهم لا يتعرضون لمن دخل في عقده فكان ممن دخل في عقده خزاعة
وفي عقدهم بنو بكر وكانوا متعادين فخرج بعض بني بكر وبيتت خزاعة فقتلوا فأمدت قريش بني بكر
فخرج أربعون من خزاعة إليه صلى الله عليه وسلم يخبرونه ويستنصرونه فقام مسلم يجر رداءه ويقول لا نصرت
إن لم أنصركم بما أنصر به نفسي ولما أحس أبو سفيان بمجيئهم جاء إلى المدينة ليجدد العهد ويزيد في المدة
فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فرجع فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشرة آلاف لحقه العان لليلتين من رمضان
سنة ثمان فلما كان بقديد عقد الألوية والرايات ودفعها إلى القبائل ثم لما نزل مر الظهران أمرهم

أن يوقدوا عشرة آلاف نار فرأى نارهم أبو سفيان أرسلته قريش ليأخذ لهم أمانا لعلمهم بتجهيزه صلى
الله عليه وسلم فلما رأى تلك النيران أبهره أمرها فأدركه الحرس فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم بعد
تمنع وتهديد فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم أن يظهر والله فخرا في قومه فقال من دخل دار أبي سفيان
فهو آمن وقال للعباس احبسه عند حطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين وفي رواية احبسه عند مضيق الوادي
حتى تمر به جنود الله فيراها فجعلت تمر به القبائل كتيبة كتيبة وهو يسأل عن كل فيخبره العباس
فيقول ما لي ولهم ولما مرت به كتيبة الأنصار وصاحب رايتها سعد بن عبادة قال له سعد يا أبا سفيان
اليوم يوم الملحمة يوم الحرب اليوم تستحل الحرمة والكعبة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فأمر عليا
كرم الله وجهه بدفع الراية لابنه قيس وأخبر أبا سفيان أنه لم يأمر بقتال قريش وأن اليوم يوم الرحمة
وأن الله يعز قريشا وخشي سعد أن ابنه يقع منه شيء فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فدفعها للزبير و
كانت راية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين مع الزبير أيضا فبعثه ومعه المهاجرون وحملهم وأمره
أن يدخل من أعلى مكة وأن يغرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه كذا ذكره موسى بن عقبة وغيره
وهم في منح أيضا وبعث خالد بن الوليد فقال ليدخل من أسفل مكة ويغرز رايته عند أدنى البيوت و
بعث سعد بن عبادة في كتيبة الأنصار في مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم إلا عمن قاتلهم
ولما دخل خالد من أسفل مكة قوتل فقاتلهم حتى أدخلهم المسجد من باب الحزورة ثم كف ولما قال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم قاتلت وقد نهيتك قال كففت يدي ما استطعت فقال قضاء الله خير وصح في مسلم

غيره بعث على احدى المجنبتين خالد بن الوليد وبعث الزبير على الاخرى وبعث ابا عبيدة على الذين بغير
سلاح فقال يا ابا هريرة اهتف لي بالانصار فهتف بهم فاطافوا به فقال اترون الى
اوباش قريش واتباعهم ثم قال باحدى يديه على الاخرى احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفا
قال ابو هريرة فما شئنا ان نقتل منهم احدا الا قتلناه فجاء ابو سفيان فقال يا رسول الله ابيحت
خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغلق بابه فهو آمن ومن ههنا اخذ
الاكثرون ان مكة فتحت عنوة ويرد بانه صلى الله عليه وسلم لم يقض الا على اوباشهم الذين تصدوا لهم
الجهل والمبادرة بالقتال في غير محله وبهذا كقوله صلى الله عليه وسلم من اغلق بابه فهو آمن
الكلام او كما هو فيتم قائل فهو افق الروايات الاخر المقيدة بذلك وبهذا يقوى ما ذهب اليه الامام الشافعي
رضي الله عنه انها فتحت صلحا كما هو قضية التأمين الذي وقع منه صلى الله عليه وسلم لمن دخل دار ابي سفيان او اغلق
بابه او دخل المسجد ولم يقع قتال من جهة اعلى مكة التي دخل منها صلى الله عليه وسلم والعبرة لها لا لغيرها
على ان القتال الذي وقع في غيرها انما كان دفعا لقتالهم كما مر وعلم مما تقرر في القصة انه صلى الله عليه وسلم
امر اصحابه بان يدخلوا من الحجون وهو كدا بالفتح والمد وكان معهم في كتيبتهم الخضراء لكثرة ما معهم
من السلاح على ناقته القصواء بين ابي بكر واسيد بن حضير وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا
الحدق من الحديد فرأى ابو سفيان ما لا قبل له به فقال للعباس لقد اصبح ملك ابن اخيك ملكا عظيما
فقال ويحك انه ليس بملك ولكنها نبوة قال نعم وامر بقية اصحابه ان يدخلوا من اسفلها وهو كدا
بالضم والقصر

بالضم والقصر انتهى اقول وانا عبيد الله كاتب الحروف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كل فعله كان
عفوا او صلحا دائما وحلاوة الى الله تعالى وبهذا قال صاحب القصيدة الهمزية فعفو عفو قادر
لم ينغصه عليهم بما مضى اغراء ٭ واذا كان الوصل والقطع لله تساوى التقريب والاقصاء ٭ وسواء
عليه فيما اتاه من سواه الملام والاطراء ٭ ولو ان انتقامه لهوى النفس لدامت قطيعة وجفاء ٭
قام لله في الامور فارضى الله منه تباين ووفاء ٭ فعله كله جميل وهل ينضح الا بما حواه
الاناء ٭ اطرب السامعين ذكر علاه يا لراح مالت به الندماء ٭ النبي الامي اعلم من اسند عنه الرواة
والحكماء ٭ ودر صحيح بخاري حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا ابو عوانة عن سليمان عن شقيق عن
عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض انتهى وقد روى المسلم احاديث كثيرة في باب الحوض
وروى فيها ثنا قتيبة بن سعيد قال انا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلوته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال
اني فرطكم على الحوض وانا شهيد عليكم واني لانظر الى حوضي الآن واني قد اعطيت مفاتيح خزائن
او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها وكذا
في صحيح البخاري لكن عن عمرو بن خالد قال حدثني الليث عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة ان النبي صلى الله عليه وسلم
خرج يوما مع بعض تغير اللفظ دون المعنى وحدثنا آخر ثنا محمد بن المثنى قال نا وهب يعني ابن جرير بن
حازم قال انا ابي قال سمعت يحيى بن ايوب يحدث عن يزيد بن ابي حبيب عن مرثد عن عقبة بن

عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد ثم صعد المنبر كالمودع للاحياء والاموات فقال
انى فرطكم على الحوض وان عرضه كما بين ايلة الى الجحفة انى لست اخشى عليكم ان تشركوا بعدى ولكنى اخشى
عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها وتقتتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم قال عقبة فكانت آخر ما
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وقال النووى وفى هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان
معناه الاخبار بان امته تملك خزائن الارض وقد وقع ذلك وانها لا ترتد جماعة وقد عصمها الله تعالى
من ذلك وانها تتنافس فى الدنيا وقد وقع ذلك انتهى اقول وانا عبيد الله كاتب الحروف ومنها قول
النبى صلى الله عليه وسلم للانصار فى احاديث كثيرة اصبروا حتى تلقونى على الحوض وهم در صحيح بخارى
است حدثنى عمرو بن على قال ثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن المغيرة قال سمعت ابا وائل عن عبد الله
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دونى فاقول يا رب
اصحابى فيقال انك لا تدرى ما احدثوا بعدك تابعه عاصم عن ابى وائل وقال حصين عن ابى وائل عن حذيفة عن النبى
صلى الله عليه وسلم وهم در صحيح بخارى است حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا وهيب قال ثنا عبد العزيز عن انس
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ليردن على ناس من اصحابى الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دونى فاقول اصحابى
فيقول لا تدرى ما احدثوا بعدك وهم در صحيح بخارى است حدثنا سعيد بن ابى مريم قال ثنا محمد بن مطرف
قال حدثنى ابو حازم عن سهل بن سعد قال قال النبى صلى الله عليه وسلم انى فرطكم على الحوض من مر على
شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفونى ثم يحال بينى وبينهم قال

ابو حازم

ابو حازم فسمعنى النعمان بن ابى عياش فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال اشهد على ابى سعيد
الخدرى لسمعته وهو يزيد فيها فاقول انهم منى فيقال انك لا تدرى ما احدثوا بعدك فاقول سحقا
سحقا لمن غير بعدى وقال ابن عباس سحقا بعدا يقال سحيق بعيد سحقه واسحقه ابعده وقال
احمد بن شبيب بن سعيد الحبطى حدثنا ابى عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة
انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط من اصحابى فيحلؤن عن
الحوض فاقول يا رب اصحابى فيقول انك لا علم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى
وهم در صحيح بخارى است حدثنا احمد بن صالح قال ثنا ابن وهب قال اخبرنى يونس عن ابن شهاب
عن ابن المسيب انه كان يحدث عن اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يرد
على الحوض رجال من اصحابى فيحلؤن عنه فاقول يا رب اصحابى فيقول انك لا علم لك بما احدثوا
بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى وهم در صحيح بخارى است حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامى
قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا ابى قال حدثنى هلال عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال بينا انا نائم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بينى وبينهم فقال هلم فقلت اين قال الى
النار والله قلت ما شأنهم قال انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى فلا اراه يخلص منهم الا
مثل همل النعم وهم در صحيح بخارى است حدثنا سعيد بن ابى مريم انا نافع بن عمر عن ابن ابى مليكة عن
اسماء بنت ابى بكر قالت قال النبى صلى الله عليه وسلم انى على الحوض حتى انظر من يرد على منكم وسيؤخذ

ناس دونی فاقول یا رب منی ومن امتی فیقال اما شعرت ما عملوا بعدک واللہ ما برحوا یرجعون علی اعقابہم
وہم در صحیح بخاری است حدثنا علی بن عبداللہ قال حدثنا بشر بن السری قال حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابی ملیکۃ
قال عن اسماء بنت ابی بکر الصدیق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انا علی حوضی انتظر من یرد علی فیوخذ بناس من دونی
فاقول امتی فیقال لا تدری مشوا علی القہقری قال ابن ابی ملیکۃ اللہم انا نعوذ بک ان نرجع علی
اعقابنا او نفتن وہم در صحیح بخاری است حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانۃ عن
مغیرۃ عن ابی وائل قال قال عبداللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا فرطکم علی الحوض لیرفعن الی
رجال منکم حتی اذا اھویت لاناولہم اختلجوا دونی فاقول ای رب اصحابی یقول لا تدری ما احدثوا
بعدک وہم در صحیح بخاری است حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا یعقوب بن عبدالرحمن عن ابی حازم
قال سمعت سہل بن سعد یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا فرطکم علی الحوض من ورد شرب منہ
ومن شرب منہ لم یظما ابدا لیردن علی اقوام اعرفہم ویعرفونی ثم یحال بینی وبینہم قال ابو حازم
فسمعنی النعمان بن ابی عیاش انا احدثہم ہذا فقال ہکذا سمعت سہلا فقلت نعم قال وانا
اشہد علی ابی سعید الخدری سمعتہ یزید فیہ قال انہم منی فیقال انک لا تدری ما احدثوا بعدک
فاقول سحقا لمن بدل بعدی و نووی در شرح مسلم نوشتہ واما اخسئی موقع فی الروایات مکررا و
اصحابی اصحابی مکبر قال القاضی ہذا دلیل لصحۃ تاویل من تاول انہم اہل الردۃ ولہذا
قال فیہم سحقا سحقا ولا یقول فی مذنب الامۃ بل یشفع لہم ویہتم لامرہم قال وقیل ہولاء صنفان

احدہما عصاۃ مرتدون عن الاستقامۃ لا عن الاسلام وہولاء مبدلون الاعمال الصالحۃ بالسیئۃ و
الثانی مرتدون الی الکفر حقیقۃ ناکصون علی اعقابہم واسم التبدیل یشمل الصنفین و در لمعات و
مرقاۃ نوشتہ قیل لعلہم الذین قال فیہم اصیحابی وہم در مشکوۃ است وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا الہجرۃ لکنت امرأ من الانصار ولو سلک الناس وادیا وسلکت الانصار وادیا
او شعبا لسلکت وادی الانصار وشعبہا الانصار شعار والناس دثار انکم سترون بعدی اثرۃ ای
یستاثر علیکم فی امور الدنیا ویفضل علیکم غیرکم فی الامارۃ وقد وقع ذلک بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم
لمعات فاصبروا حتی تلقونی علی الحوض وعنہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح فقال من
دخل دار ابی سفیان فہو آمن ومن القی السلاح فہو آمن فقالت الانصار اما الرجل فقد اخذتہ
رافۃ بعشیرتہ ورغبۃ فی قریتہ ونزل الوحی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قلتم اما الرجل فقد اخذتہ
رافۃ بعشیرتہ ورغبۃ فی قریتہ کلا انی عبداللہ ورسولہ ہاجرت الی اللہ والیکم المحیا محیاکم والممات
مماتکم قالوا واللہ ما قلنا الا ضنا باللہ ورسولہ الضنۃ والضن بالکسر البخل فرحن یضن بالکسر والفتح
ذکرہ باللہ ای بنعمتہ وفضلہ علینا وبرسولہ ای لشرف جوارک وصحبتک وخشیۃ علی فوت ذلک کمالک
الی بلدک دار اقاربک لمعات قال فان اللہ ورسولہ یصدقانکم ویعذرانکم رواہ مسلم الضم العاد وسکون
من اعذرہ یعنی ان اللہ قبل اعتذارکم وصدقکم فیما تقولون من دعوی الضنۃ بلمعات وعن انس ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای صبیانا ونساء مقبلین من عرس وہو بالضم طعام الولیمۃ وفی القاموس

ذکر الاجتہاد و بعض الصحابۃ باسمائہم وصفاتہم

الاجابة في النوح مرقاة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال انتم من احب الناس الي اللهم انتم من احب
الناس الي يعني الانصار متفق عليه وعن انس قال مر ابو بكر والعباس بمجلس من مجالس الانصار وهم
يبكون فقال ما يبكيكم فقالوا ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم منا فدخل احدهم على النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبره بذلك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد عصب على راسه حاشية برد فصعد المنبر ولم يصعد بعد
ذلك اليوم فحمد الله واثنى عليه ثم قال اوصيكم بالانصار فانهم كرشي وعيبتي الكرش بفتح الكاف
وكسر الراء لكل مجتر بمنزلة المعدة للانسان والعيبة بفتح العين المهملة وسكون التحتية و
فتح الموحدة ما يحفظ فيه الثياب وفي الفارسي زنبيل من ادم ومن الرجل موضع سره والمراد انهم بطانته
وموضع سره ومعتمده واستعار الكرش والعيبة لذلك لمعات وقد قضوا الذي عليهم وبقي الذي لهم
فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم رواه البخاري وعن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم
في مرضه الذي مات فيه حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثرون و
يقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فمن ولي منكم شيئا يضر فيه قوما وينفع
فيه آخرين فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئهم رواه البخاري قوله ويقل الانصار لان الانصار
هم الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصروه في حال الضعف والعسرة وهذا امر قد مضى زمانه
لا يلحقهم اللاحق فكلما مضى منهم واحد مضى من غير بدل مرقاة وهم در مشكوة سخن علي في قصة حاطب
ابي بلتعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال

اعملوا

اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم او فقد وجبت لكم الجنة متفق عليه وهم در مشكوة است عن رفاعة
بن رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال ما تعدون اهل بدر فيكم قال من افضل
المسلمين او كلمة نحوها قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة رواه البخاري وعن حفصة رضي الله عنها
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان لا يدخل النار ان شاء الله احد شهد بدرا والحديبية
قلت يا رسول الله قد قال الله تعالى وان منكم الا واردها قال فلم تسمعيه يقول ثم ننجي الذين اتقوا
ونذر الظالمين فيها جثيا وفي رواية لا يدخل النار ان شاء الله من اصحاب الشجرة احد الذين
بايعوا تحتها رواه مسلم وعن جابر قال كنا يوم الحديبية الفا واربعمائة قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم
انتم اليوم خير اهل الارض متفق عليه وعن خيثمة بن ابي سبرة قال اتيت المدينة فسألت الله
ان ييسر لي جليسا صالحا فيسر لي ابا هريرة فجلست اليه فقلت اني سألت الله
ان ييسر لي جليسا صالحا فوفقت لي فقال لي من اين انت قلت من اهل الكوفة جئت التمس
الخير واطلبه فقال اليس فيكم سعد بن مالك مجاب الدعوة وابن مسعود صاحب طهور رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونعليه وحذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار الذي اجاره الله من
الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وسلمان صاحب الكتابين يعني الانجيل والقرآن
رواه الترمذي فانه آمن بالانجيل قبل نزول القرآن ثم آمن به ايضا وعن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابو بكر نعم الرجل عمر نعم الرجل ابو عبيدة بن الجراح نعم الرجل
اسيد بن حضير نعم الرجل ثابت بن قيس بن شماس نعم الرجل معاذ بن جبل نعم الرجل معاذ بن عمرو

بن الجموح رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الجنة تشتاق الى ثلثة علي وعمار وسلمان رواه الترمذي وعن علي قال استاذن عمار
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له مرحبا بالطيب المطيب رواه الترمذي وعن انس قال
لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما اخف جنازته وذلك لحكمه في بني قريظة
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الملئكة كانت تحمله رواه الترمذي وعن عبد الله بن عمرو
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء من ذي لهجة اصدق
ولا اوفى من ابي ذر شبه عيسى بن مريم يعني في الزهد رواه الترمذي وعن معاذ بن جبل لما حضره
الموت قال التمسوا العلم عند اربعة عند عويمر ابي الدرداء وعند سلمان وعند ابن مسعود
وعند عبد الله بن سلام الذي كان يهوديا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه عاشر
عشرة في الجنة رواه الترمذي وهم در مشكوة است عن عبد الرحمن بن ابي عميرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لمعوية اللهم اجعله هاديا مهديا واهد به رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وليس
اسناده بالقوي وهم در مشكوة است عن جابر قال استغفر لي رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين
مرة رواه الترمذي وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من اشعث ذي طمرين الطمر بالكسر
الثوب الخلق والكساء البالي من غير الصوف لمعات لا يؤبه له بضم ياء وسكون واو وفتح همزة
موحدة ففي النهاية اي لا يبالي به ولا يلتفت اليه لحقارته يقال ما بهت بفتح الباء وكسرها

وبهاء بالسكون والفتح واصل الواو الهمزة انتهى مرقاة لو اقسم على الله لابره ايضا هم در مشكوة است
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبغض الانصار احد يؤمن بالله واليوم الاخر رواه
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وعن انس عن ابي طلحة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
قومك السلام فانهم ما علمت اعفة صبر رواه الترمذي قوله ما علمت ما مصدرية او موصولة
والتقدير فانهم في علمي او فيما علمت اعفة جمع عفيف والعفة الكف عما لا يحل ولا يجمل وصبر
بضمتين مع خفة الباء جمع صبور وصحح الضم بضم الصاد وتشديد الباء المفتوحة جمع صابر
اي صابرون على الفقر والفاقة او في القتال او عند الغضب والاول اوفق مع قوله اعفة
لمعات وعن جابر ان عبدا لحاطب بن ابي بلتعة جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا
فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فانه
قد شهد بدرا والحديبية رواه مسلم وهم در مشكوة است عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لكل نبي سبعة نجباء ورقباء واعطيت انا اربعة عشر قلنا من هم قال انا وابناي وجعفر
وحمزة وابو بكر وعمر ومصعب بن عمير وبلال وسلمان وعمار وعبد الله بن مسعود وابو ذر والمقداد رواه
الترمذي وعن خالد بن الوليد قال كان بيني وبين عمار كلام فاغلظت له في القول فانطلق
عمار يشكوني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء فغلظ له ولا يزيده الا غلظة والنبي صلى الله عليه وسلم
ساكت لا يتكلم فبكى عمار وقال يا رسول الله الا تراه فرفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه وقال من

عادى عمارا عاداه الله ومن ابغض عمارا ابغضه الله قال خالد فخرجت فما كان شيء احب
الي من رضى عمار فلقيته بما رضي فرضي اي من التواضع والاستحلال والاعتناق ونحوها من اسباب الرضى
مرقاة قوله فما ... خالد بهذا الكلام الراوي عن خالد وقال محذوف يدل عليه قوله بعد قال خالد فخرجت
وقال ميرك يحتمل ان يكون كلام خالد على الالتفات وعن ابي عبيدة انه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول خالد سيف من سيوف الله عز وجل ونعم فتى العشيرة رواهما احمد وهم در مشكوة است
وعن جابر قال كان عمر يقول ابوبكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا رواه البخاري وهم در مشكوة است
عن ابي هريرة نحو حديث جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني مجهود الحديث وفي آخره
فانزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة متفق عليه وهو ابو طلحة وامرأته فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله او ضحك الله من صنيعكما بضيفكما كذا في اشارة وهم در
مشكوة است وعن قتادة قال ما نعلم حيا من احياء العرب اكثر شهيدا اعز يوم القيامة من الانصار
قال وقال انس قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بئر معونة سبعون ويوم اليمامة سبعون على عهد ابي بكر رواه البخاري
وهم در مشكوة است عن عقبة بن الحارث قال صلى ابوبكر العصر ثم خرج يمشي ومعه علي فرأى الحسن يلعب مع
الصبيان فحمله على عاتقه وقال بابي شبيه بالنبي صلى الله عليه وسلم ليس شبيها بعلي وعلي يضحك وهم
در مشكوة است وعن ابن عباس قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة
وفي رواية علمه الكتاب رواه البخاري وعنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلاء فوضعت

له وضوءا

ذكر حق الولاة والاجماع عليه

له وضوءا فلما خرج قال من وضع هذا فاخبر فقال اللهم فقهه في الدين متفق عليه وهم
در مشكوة است وعن عرفجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع
على رجل واحد يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه رواه مسلم شق العصا كناية
عن مفارقة الجماعة جعل اجتماع الناس على امر واحد بمنزلة العصا وازالته بمنزلة شقها لمعات
وعن عرفجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون هنات وهنات فمن اراد ان
يفرق امر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان رواه مسلم قوله سيكون هنات
وهنات فسره في النهاية بقوله اي شرور وفساد يقال في فلان هنات اي خصال
جمع هنت مؤنث هن وهو كناية عما لا يصرح به للشناعة وفي القاموس وقال ابن ... كناية عن
شيء تقول هذا هنك اي شيئك وهن المرأة فرجها وهنة بالفتح لغة في هن وجمعه هنات وهنوات
والبليات الداهية وقوله كائنا من كان وفي رواية كائنا ما كان بارادة الصفة وقال الطيبي
وهو حال فيه معنى الشرط اي ادفعوا من خرج على الامام بالسيف وان كان اشرف وافضل وترونه
احق وافضل لمعات وهم در مشكوة است عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني
فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني
وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا
وان قال بغيره كان عليه منه وعن ام الحصين قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امر عليكم عبد

مجدع اي عبد مقطوع الانف او الاذن يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له واطيعوا رواه مسلم
وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة
رواه البخاري قوله وان استعمل عليكم عبد حبشي اي وان استعمله الامام الاعظم لا ان العبد الحبشي هو الامام
الاعظم فان الائمة من قريش وقيل المراد به الامام الاعظم على سبيل الفرض والتقدير وهو مبالغة في الامر
للامر بطاعته والنهي عن شقاقه ومخالفته مرقاة وهم در مشكوة است وعن عبادة بن الصامت قال
بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى اثرة علينا
وعلى ان لا ننازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان متفق عليه قوله
على اثرة علينا بفتحتين اسم من اثر بمعنى اختار اي على اختيار شخص علينا بان نوثره على انفسنا
كذا قيل والاظهر ان معناه وعلى الصبر على ايثار الامراء انفسهم علينا مرقاة بواحا بفتح الباء والواو
اي ظاهرا مكشوفا من باح الشيء واباحه اذا جهر به ويروى براحا بالراء وهو الظاهر البين قوله برهان
اي دليل من حديث او قرآن والمعنى انه حينئذ يجوز المنازعة بل يجب عدم المطاوعة مرقاة وهم در مشكوة است
وعن عوف بن مالك الاشجعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خيار ائمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم و
تصلون عليهم ويصلون عليكم وشرار ائمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قال قلنا
يا رسول الله افلا ننابذهم عند ذلك قال لا ما اقاموا فيكم الصلوة لا ما اقاموا فيكم الصلوة الا من ولي
عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة رواه مسلم قوله

افلا ننابذهم

افلا ننابذهم النبذ طرح الشيء وراء ظهرك اي نطرحهم ونتركهم وننقض عهدهم
وفي رواية افلا ننابذهم بالسيف وفي المشارق اي ندافعهم ونباعدهم بالقتال لمعات وهم در
مشكوة است وعن عبد الله بن مسعود قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدي اثرة وامورا
تنكرونها قالوا فما تأمرنا قال ادوا اليهم حقهم وسلوا الله حقكم متفق عليه وهم در مشكوة است وعن كعب بن
عجرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعيذك بالله من امارة السفهاء قال وما ذاك يا رسول الله
قال امراء سيكونون من بعدي من دخل عليهم فصدقهم بكذبهم واعانهم على ظلمهم فليسوا مني ولست منهم
ولن يردوا علي الحوض ومن لم يدخل عليهم ولم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فاولئك مني وانا منهم
واولئك يردون علي الحوض رواه الترمذي والنسائي وهم در مشكوة است عن ابي الدرداء قال قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول انا الله لا اله الا انا مالك الملوك وملك الملوك قلوب الملوك في
يدي وان العباد اذا اطاعوني حولت قلوب ملوكهم عليهم بالرحمة والرأفة وان العباد اذا عصوني حولت قلوبهم
عليهم بالسخطة والنقمة فساموهم سوء العذاب فلا تشغلوا انفسكم بالدعاء على الملوك ولكن اشغلوا
انفسكم بالذكر والتضرع كي اكفيكم ملوككم رواه ابو نعيم في الحلية انتهى ودر منح مكيه مذكور است در شرح
اين بيت كلهم في احكامه ذو اجتهاد وصواب وكلهم اكفاء لتوفر شروط الاجتهاد كلها في جميعهم
بزيادة ولذلك لم يعرف عن احد منهم انه قلد غيره في مسئلة من المسائل نعم كان الناس يستفتون كل
من وراءهم منهم فيفتيهم باجتهاده ولا يعترض احد منهم على احد الا ان كان هناك نص صريح خالف

ذكر مناقب الصحابة رضي الله عنهم

عند كل احد منهم من يرجع اليه ومنهم من يؤوله او يعارضه بمثله وبهذا رد على قوم سلبهم الله التوفيق والدين
سلط عليهم الحمق فاعتقدوا انهم ذوو هوى او نقص او خطأ او بعض حاشاهم الله من ذلك بل
لم تخترهم لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم الا وهم على اكمل الاوصاف واجلها وذوو صواب يعني ولو ان
ولو عبر به لكان اولى لان افادته على حقيقته انما يأتي على القول الضعيف ان كل مجتهد مصيب
وان حكم الله تابع لظن المجتهد اما على الصحيح ان المصيب واحد وان له اجرين كما صح به الخبر او
عشرة اجور كما في رواية وللمخطئ اجر واحد كما صح به الحديث ايضا فلا يقال كلهم ذو صواب بل
هم اما ذو ثواب كما تقرر فتأمله فعلى الاول كل من علي ومعاوية رضي الله عنهما مصيب وعلى الثاني
علي رضي الله عنه مصيب له اجران او عشرة اجور ومعاوية مخطئ في خروجه على علي له اجر واحد والاجتهاد
بذل الوسع في تحصيل المقصود ثم ان وافق ما عند الله فصواب والا فخطأ فان قلت يمكن تأويل
النظم بان المراد ذو صواب عند نفسه باعتبار انه يتحتم عليه العمل بما ظنه وان لم يكن صوابا في
نفس الامر قلت هو تأويل بعيد على انه لو كان مراده لم يسغ له فيه هذا الاطلاق الموهم وكلهم
أكفاء اي متكافئون في اصل الصحبة والفضيلة والعلم والاجتهاد ودوائر الاحكام لا الحظ
والاهوى وانما يتفاوتون في الزيادة في ذلك وحينئذ فلا ينافي ذلك قول ابن عمر ابو بكر اعلمنا
والسؤال عمر لعلي فيجيبه فيقول لا اقدس الله امرءا لست فيها يا ابا الحسن ولا تقديم عمر لابن عباس
على اكابر مشيخة المهاجرين والانصار لانه كان يجد عنده من العلم ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له بان
الله يفقهه

يفقهه في الدين ويعلمه التأويل ما ليس عند غيرهم والسؤال معاوية لعلي بالارسال اليه في المشكلات فيجيبه
ولقد قال لاحد ابنيه لم تجب عدوك فقال اما يكفينا انه احتاج الينا وسألنا واجمعوا على
ان افضل الناس بعد الانبياء ابو بكر ثم عمر ثم على الاصح عثمان ثم علي ثم بقية العشرة المبشرين
بالجنة ثم اهل بدر ثم اهل بيعة الرضوان وقيل اهل احد وهم في شرح ابن بيتين كله رضي الله عنهم
ورضوا عنه فانى يخطو اليهم خطأ اقتباس من قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين الى ان قال
رضي الله عنهم ورضوا عنه ورضى الله عن العبد بامنه من سخطه واحلاله دار كرامته ورضى العبد عنه ان
لا يختلج في سره ادنى حرارة من وقوع قضائه في اقضية الحق به بل يجد بذلك في قلبه برد اليقين وثلج
الصدر وشهود المصلحة الفعل وزيادة الطمأنينة وبين رضي ورضوا الجناس المحقق يخطو وخطأ انى
استفهام انكاري تعجبي اي كيف يخطو اي يصل اليهم اذ الخطوة ما بين القدمين خطأ بالهمز لغة
في الخطأ ضد العمد وهو نقيض الصواب يعني لا يخطئ احد منهم خطأ يأثم به لما مر ان كلهم مجتهدون وان
المجتهد اذا اخطأ له اجر وهذا كالذي قبله مأخوذ من عدة احاديث ذكرتها في الصواعق السابق
مع ذكر مخرجيها ومنها اذكر منها جملة عرية عن ذلك اتكالا على اسانيدها ثم منها ان الله تعالى اختارني
واختار لي اصحابا فجعل لي منهم وزراء وانصارا واصهارا فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة و
الناس اجمعين لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفا ولا عدلا اي فرضا ولا نفلا وفي رواية فمن حفظني
فيهم حفظه الله في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان

يأخذه اذا اراد الله برجل من امتي خيرا القى حب اصحابي في قلبه اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم
اهتديتم الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن احبهم فبحبي احبهم ومن
ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله
يوشك ان يأخذه ما بال اقوام يتكلمون في شأن اصحابي ذروا لي اصحابي ذروا لي اصحابي والذي
نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد ذهبا ما ادرك مد احدهم يوما واحدا وفي رواية البخاري
وغيرهما لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم
ولا نصيفه من لم يحفظني في اصحابي لم يرد علي الحوض ولم يرني خير الناس قرني الذي انا فيه
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والباقي شرهم اراذل الى [illegible] وفي رواية متفق
عليها خير القرون قرني ثم الذين يلونهم الحديث هم اول داخل في قوله كنتم خير امة اخرجت
للناس ولا مقام اعظم من مقام قوم ارتضاهم الله عز وجل لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصرته
ومنهم [illegible] رضي عشرة مبشرة بالجنة في الاحاديث الصحيحة منها ان عمر لما ان جعل
الامر شورى بين الستة اكثر عليه بانهم ليرضوا فقال علي ان تقولوا في علي سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول له يوشك في يدي تدخل معي يوم القيمة حتى ادخل وذكر في عثمان حديث انه
يوم يموت يصلي عليه ملائكة السماء وان ذلك له خاصة وفي طلحة ان رحل النبي صلى الله عليه وسلم
سقط في ليلة فقال من يسوي لي رحلي وهو في الجنة فبدر طلحة فسواه له فقال يا طلحة هذا

جبريل

ذكر العشرة المبشرة بالجنة رضي الله عنهم

يقرئك السلام ويقول انا معك في اهوال يوم القيمة حتى اجيزك منها وذكر في الزبير انه
جلس بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وبينهما [illegible] ثم استقط فقال له يا ابا عبد الله لم
تزل قال لم ازل بابي انت وامي قال هذا جبريل يقرئك السلام ويقول انا معك
يوم القيمة حتى اذب عن وجهك وذكر في سعد بن ابي وقاص انه صلى الله عليه وسلم قال فيه
يوم بدر وقد اوتر قوسه اربعة عشرة مرة يدفعها اليه فداك ابي وامي وذكر في عبد الرحمن
بن عوف ان الحسنين اشتد بكاءهما جوعا فقال صلى الله عليه وسلم من يصلنا بشيء فطلع عبد الرحمن
بن عوف بصحفة فيها حيسة ورغيفان بينهما اهالة فقال صلى الله عليه وسلم كفاك الله امر دنياك
واما امر الاخرة فانا لها ضامن ومنها ان حراء لما ارتج وعليه الخلفاء الاربعة
وطلحة والزبير وابن عوف وسعد وسعيد فقال صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فما عليك الا نبي
او صديق او شهيد ومنها من رواية سعيد بن عمرو بن نفيل ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان
في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة
وسعد بن ابي وقاص في الجنة وتاسع المؤمنين في الجنة فنشدوه بالله عنه فقال اذ
نشدتموني بالله فانا تاسع المؤمنين ورسول الله صلى الله عليه وسلم العاشر ثم قال لموقف احدهم
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يغبر فيه وجهه افضل من عمر احدكم ولو عمر عمر نوح وفيهم سعيد
[illegible] طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي احد العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الثمانية السابقين

ذكر طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه

الى الكلام واحد الستة اصحاب الشورى في امر الخلافة بعد عمر الذين توفي صلى الله عليه وسلم
وهو عنهم راض واحد الخمسة الذين اسلموا على يد ابي بكر لكونه تسبب في اسلامهم وسماه صلى الله عليه وسلم
طلحة الخير وطلحة الفياض وطلحة الجود وكان بغاية فيه بحيث انه باع ارضا له بسبعمائة الف
فباتت عنده فلم ينم مخافة حسابها فاصبح يفرقها وفي رواية ففرقها في ليلته على فقراء
المدينة وجاءه رحم الى له برحمه فاعطاه ثلثمائة الف وكان يغل بالعراق في كل سنة
اربعمائة الف وكان يكفي ضعفاء قومه وقوم ابي بكر بني تيم ويقضي ديونهم ويرسل الى عائشة
في كل سنة عشرة الاف درهم وتصدق في يوم بمائة الف ثم لم يجد ثوبا يذهب فيه الى المسجد
يصلي فيه وهو وان لم يشهد بدرا فعده صلى الله عليه وسلم كمن شهدها اجرا وسهما
قيل لانه كان بالشام للتجارة والصحيح انه ارسله صلى الله عليه وسلم هو وسعيد بن زيد رضي الله عنهما
للتجسس عن خبر قريش وخرج لبدر فرجعا الى المدينة فوافيا منصرفه من بدر وصح انه صلى الله عليه وسلم
اقبل عليه وعلى الزبير وقال يا طلحة ويا زبير ان لكل نبي حواريا وانتما حواريي [illegible] و
ان الخلفاء الاربعة وطلحة والزبير وابن عوف وسعدا وسعيدا كانوا امام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في القتال وخلفه في الصلاة في الصف الاول ليس احد من المهاجرين والانصار يقوم
مقام احد منهم غاب او شهد هم وثبت المنقول في السير وغيرها ان الذين ثبتوا معه صلى
الله عليه وسلم الى الكشف عنه الكاف يوم احد اربعة عشر سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار وفي

البخاري انه

البخاري لم يبق معه صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا لكن ظاهر كلام بعض اهل السير ان طلحة
وقع له بعد ذلك انفراده معه صلى الله عليه وسلم ثم تتابعت لعود الناس عليه قال وكان لطلحة
اليد البيضاء يوم احد وقى النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ لما ضرب بالسيف فتلقاه بيده فشلت
واستمرت شلاء وكان الصديق اذا حدث عن يوم احد بكى فقال ذلك كله لطلحة
وقد قال صلى الله عليه وسلم يومئذ وجبت له الجنة وذلك انه صلى الله عليه وسلم قد ظاهر بين درعين
واراد ان ينهض بهما عليه ليصعد صخرة هنالك فما استطاع فبرك له طلحة فصعد على ظهره
واستوى عليها فقال صلى الله عليه وسلم اوجب طلحة وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وبايعه
على الموت ووقاه بنفسه قال ابو بكر كنت اول من جاء يوم احد فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولابي عبيدة الجراح عليكما لصاحبكما يريد طلحة وقد نزف الدم فاصلحنا من شان رسول
صلى الله عليه وسلم ثم اتينا طلحة فاذا به بضع وسبعون او اقل او اكثر بين طعنة وضربة ورمية
واذا قد تقطعت اصبعه فاصلحنا من شانه ثم رايت حديثا صحيحا مصرحا بان الذي على
نسخة واصحاب وهو لقد رايتني يوم احد وما في الارض قربي مخلوق غير جبريل عن يميني
وطلحة عن يساري فلما رجع صلى الله عليه وسلم من احد صعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قرأ
من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية فقيل يا رسول الله من هؤلاء فقال
منهم واشار الى طلحة وصح عند الحاكم لكن نوزع فيه من اراد ان ينظر الى شهيد يمشي على

ذكر الزبير بن العوام رضي الله عنه

وجه الارض فلينظر الى طلحة بن عبيد الله وصح الخبر طلحة والزبير جاراي في الجنة وكان رجل
يقع فيه وفي الزبير بحضرة سعد بن ابي وقاص فينهاه فيأبى فصلى ثم دعا عليه ان كان مبطلا
يريه فيه ان يجعله عبرة فخرج فاذا جمل بختي يشق الناس فاخذه فبرك بين يديه ورجليه
فقتله قال سعيد بن المسيب فانا رأيت الناس يتبعون سعدا ويقولون هنيئا لك يا ابا اسحق اجيبت
دعوتك وهم من ستة آخرين الزبير بن العوام القرشي وامه صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
احد الثمانية السابقين والستة اصحاب الشورى والعشرة المبشرين بالجنة والشجعان المشهورين لم
كحمزة وعلي احد في الشجاعة والفروسية ولذلك لما كان يوم بدر بعمامة صفراء نزلت
الملائكة بعمائم صفر وهو اول من سل السيف في سبيل الله لانه سمع اخذ محمد صلى الله عليه وسلم فخرج
يشق الناس بسيفه فلقيه النبي صلى الله عليه وسلم باعلى مكة فقال له مالك فقال اخبرت انك اخذت فصلى
عليه ودعا له ولسيفه شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح اليرموك وكانت له فيها
اليد البيضاء والهمة العليا اخترق صفوف الروم من اولهم الى اخرهم وفتح مصر مع عمرو
بن العاص وصح انه لما اشتد الخوف يوم الاحزاب ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتيه بخبر
بني قريظة فقال انا فاعاد فقال انا فاعاد فقال انا فقال صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواري
وحواري الزبير وجمع له صلى الله عليه وسلم بين ابويه فقال ارم فداك ابي وامي وصح عن عثمان
انه قيل له وهو محصور لو استخلفت قال لعلهم قالوا الزبير قيل نعم قال اما والله انه لخيرهم ما علمت

وانه

وانه لاحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية صحيحة اما والله انكم لتعلمون انه خيركم ثلاثا وكان
له الف عبد يؤدون اليه الخراج في كل يوم فيتصدق به في مجلسه ولا يقوم بدرهم وكان مع
المحاربين على علي يوم الجمل الحديث وقبل ان يجتمع مع علي قال لابنه عبد الله ما اراني
الا سأقتل مظلوما ثم اكد اليه في ان يبيع امواله ويقضي دينه من ارضين له منها الغابة
وبضع عشرة دارا وقدر دينه الف الف ومائتا الف وما ولي امارة قط ولا جباية
ولا خراجا ولا شيئا وما خلف درهما ولا دينارا فباع ابنه ماله كله ثم قال من كان له عليه
دين فليأتنا فنقضيه ثم اقام اربع سنين ينادي كل موسم من كان له عليه شيء فليأتنا
فلما لم يات احد اخرج ثلث ماله لانه اوصى به ثم قسم الباقي بين ورثته فجميع ماله خمسون الف الف
ومائتا الف وكان له اربع نسوة فاصاب كلا منهن الف الف ومائتا الف وهذا
ملخص ما في البخاري لكنه اعترض عليه بان الصحيح ان الذي تركه بعد وفاء الدين والوصية وما ورث
عنه تسعة وخمسون الف الف وثمانمائة الف وكان له صدقات كثيرة ومكارم جليلة
وماله كله حلال صرف كذا قيل ولا حاجة اليه لان اغنياء الصحابة كلهم كذلك لان اموالهم
اما من سلب او سهم من الغنيمة او الفيء او تجارة مبرورة واوصى اليه سبعون من الصحابة
باولادهم واموالهم فحفظها وكان ينفق على اولادهم من ماله ومن مدح حسان فيه
فكم كربة ذب الزبير بسيفه عن المصطفى والله يعطي فيجزل فما مثله فيهم ولا كان قبله وليس
يكون الدهر ما دام يذبل ثناؤك خير من فعال معاشر وفعلك يا ابن الهاشمية افضل

رضي الله عنه ابو القاسم السيد الكريم عبد الله ابو خبيب وابو بكر الذي اتت به اسماء بنت ابي بكر
بعد عشرين شهرا من الهجرة بالمدينة وكان اول مولود بعد الهجرة واشتد فرح المهاجرين به لان
اليهود تواعدوهم انهم عملوا لهم بالباطل سحرهم فلا يأتيهم ولد فلما ولد بان كذبهم ولما احتجم رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعطاه دمه وقال غيبه في موضع لا يراك احد فلما جاء اليه قال له ما فعلت
بالدم قال شربته قال اذا لا تلج النار بطنك وويل لك من الناس وويل للناس منك وكذلك بويع له
لانه سعى في الخلافة لما مات يزيد سنة اربع وستين فاطاعه اهل اليمن والحجاز والعراق وخراسان
ثم هدم الكعبة لتهدمها بسماعه من خالته عائشة ما روته عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان قومك
حديثوا عهد بكفر لهدمت الكعبة وجعلتها على قواعد ابراهيم وفتحت بابها الغربي وجعلت بابها
الشرقي ملاصقا بالارض كما كانت في زمن ابراهيم فاعادها ابن الزبير كذلك بعد ان شاور الصحابة
فمنهم من امره بذلك ومنهم من نهاه عنه فلم يرجع اليه لسماعه الحديث المذكور فكان اخذ ذلك البناء بابا
له الى ان يهدمها ذو السويقتين من الحبشة فان البناء الموجود الآن كله بناؤه الا حائط الميزاب
فان الحجاج لما حصره اول ذي الحجة سنة اثنين وسبعين وحج بالناس ولم يزل محاصرا له الى ان قتله
سابع جمادى الاولى سنة ثلث وسبعين هدم ما كان ادخله ابن الزبير من الحجر وهو ستة اذرع كما
ادخله ابراهيم واخرج الستة ثم اخر الجدار كما هو اليوم وسد الباب الغربي واعلى الباب الشرقي
للتقصير كما كانت في زمنه صلى الله عليه وسلم لان قريشا لما بنتها حينئذ قصر بهم المال الحلال الى ان جعلوها
كما هي

كما كانت في زمن ابراهيم فجعلوها كذلك وكان ابن الزبير صواما يواصل الجمعة عشرين يوما وكثير
قواما اطلس اللحية لم يزد الوصف المشهورين من شجعانهم المشهورين واحد العبادلة الاربعة المعاصرين
سنا وعلما وزكاء ادبا والبقية عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص
وليس منهم ابن مسعود لانه اكبر منهم فليس طبقتهم رضي الله عنهم ذكر سيدنا سعد بن ابي وقاص
بن مالك الزهري وهو احد الستة اصحاب الشورى والثمانية السابقين الى الاسلام بل هو ثالث الاسلام احد
المشهود لهم بالجنة والشجعان المشهورين وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله واول من اراق
دما في سبيل الله واول من يقال له فارس الاسلام شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورمى يوم احد الف سهم وولاه عمر العراق وكان الامير في فتح مدائن كسرى وغيرها من امارات
اللطائف ان قطع بجيوشه البحر على ظهور الخيل لم يبلغ الماء منها الى حزمها والناس في غاية
الطمانينة كانهم سائرون في البر وكان الذي سايره سلمان الفارسي رضي الله عنهم وكذلك ولاه
عثمان ولاية جليلة وكان صلى الله عليه وسلم يناوله النبل يوم احد ويقول ارم فداك ابي
وامي واقبل والنبي صلى الله عليه وسلم جالس مع اصحابه فقال هذا سعد خالي فليرني
امرؤ خاله وقال البلقيني خالي فان الخال والد ودعا له فقال اللهم سدد رميته واجب
دعوته وفي رواية صحيحة اللهم استجب لسعد اذا دعاك فلم تسقط له دعوة بعد ذلك وكان

ذكر سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه

مستجاب الدعوة وأشرف على الموت فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم أنه يعيش وقال لعل الله أن

يرفعك فينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون واعتزل الفتنة بعد قتل عثمان رضي الله عنه فلم

يدخل فيها ولم يدخل شيئا من تلك الحروب ومنهم سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل

ذكر سعيد بن زيد رضي الله عنه

القرشي العدوي أحد المشهود لهم بالجنة شهد المشاهد كلها وعده البخاري فيمن شهد بدرا وفي ترجمة

طلحة أنه لم يشهدها وهذا ما عليه الأكثرون وقد يجمع بأنه لم يشهدها حقيقة وشهدها حكما أي أجرا وسهما

وهو ابن عم عمر وزوج أخته وكان سببا في إسلامه كما مر ولذلك لم يدخله في الشورى كولده عبد الله لئلا

يظن أنه حابى أقاربه ولقد صح في البخاري أن امرأة ادعت عليه عند مروان أنه أخذ لها قطعة

أرض فقال ما كنت لأفعل بعد أن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ شبرا ظلما طوقه

من سبع أرضين فقال مروان لا أسألك بينة بعد هذا ثم قال سعيد اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها

واقتلها في أرضها فذهب بصرها وبينا هي تمشي وقعت في حفرة فماتت زاد مسلم أنها قالت أصابتني دعوة

سعيد وفي رواية أنه كان جارها بالعقيق وأنه أعطاها الذي ادعته ثم دعا عليها كما مر وأبوه

زيد توفي في الجاهلية لكن جاءت أحاديث تدل على أنه من أهل الجنة منها لكنه مرسل عن ابن زيد

ابن عمرو ورحمه وهو صحيح سئل صلى الله عليه وسلم فقال يأتي يوم القيامة أمة وحده وأصح ... بينه

وبين عيسى ... ومنهم عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث بن زهرة القرشي الزهري

ذكر عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه

أحد الثمانية

أحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام والستة أهل الشورى والعشرة المبشرين بالجنة والخمسة الذين

أسلموا على يد أبي بكر وصح أنه كان بينه وبين خالد شيء فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسبوا

أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وفي رواية البزار

وابن عساكر يا خالد ذروا لي أصحابي حسبك أنف المرء بيك لو كان أحد ذهبا تنفقه قيراطا

قيراطا في سبيل الله لم يدرك غدوة أو روحة من غدوات أو روحات عبد الرحمن وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم

المشاهد كلها وكان ممن ثبت يوم أحد وبعثه صلى الله عليه وسلم إلى دومة الجندل إلى بني كلب

فعممه بيده الكريمة وسدلها بين كتفيه وقال إن فتح الله عليك فتزوج بنت مليكهم أو قال شريفهم

ففتح عليه وتزوج بنت شريفهم الأصبغ فولدت له أبا سلمة وصح أنه صلى الله عليه وسلم ائتم به في غزوة

تبوك فصلى وراءه ركعة من صلاة الصبح وهذه منقبة لم توجد لصحابي غيره وسببها أنه صلى الله عليه وسلم

ذهب لحاجته فأدركهم الوقت فأقاموا الصلاة فتقدمهم ولما أتم صلى الله عليه وسلم ما فاته خلفه قال

ما قبض نبي حتى يصلي خلف رجل صالح من أمته وائتم صلى الله عليه وسلم بأبي بكر أيضا لكنه أخرج نفسه عن

الإمامة بتأخره وقال لما قال له صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تثبت وقد أشرت إليك ما كان

ينبغي لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعلت كم لم يفعل عبد الرحمن مع أن أبا بكر أفضل

ذلك قلت الظاهر أنه لم يعلم بما فعله أبو بكر ... وائتم صلى الله عليه وسلم بجبريل عند

باب الكعبة كما بينه ... ناحية الحجر فصلى به الخمس مرتين في يومين صبيحة ليلة الإسراء

والذي يليه وكان كثير الانفاق في سبيل الله اعتق في يوم واحد احدا وثلثين عبدا حتى جاءت
جملة ما اعتقه ثلثون الفا وفي رواية انه امين في السماء وامين في الارض كثير المال محظوظا
في التجارة قال لام سلمة خفت ان يهلكني كثرة مالي فقالت يا بني انفق قال اي وتصدق
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشطر ماله اربعة آلاف دينار ثم اربعين الف دينار ثم حمل على
ثم بخمسمائة فرس ثم خمسمائة راحلة وفي رواية الف وخمسمائة راحلة واوصى لامهات المؤمنين بحديقة
بيعت باربعمائة الف واوصى بخمسين الف دينار في سبيل الله ولكل واحد ممن شهد بدرا باربعمائة
دينار وكانوا مائة فاخذها حتى عثمان فاخذ مائة وهو امير المؤمنين وبالف فرس في سبيل وكان اهل
المدينة عيالا عليه ثلث يقرضهم وثلث يقضي ديونهم وثلث يصلهم وقدمت له عير من الشام بسبعمائة
راحلة فسمعت عائشة اصواتها فروت حديث يدخل ابن عوف الجنة حبوا فبلغه فاتاها فحدثته فقال
اشهدك انها باحمالها واقتابها واحلاسها في سبيل الله وباع ارضا من عثمان باربعين الف دينار فقسمها
في اقاربه بني زهرة وفقراء المسلمين وامهات المؤمنين وروي انه صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل الجنة
الا زحفا فاقرض الله تعالى يطلق لك قدميك قال وما الذي اقرضه قال تبرأ من كل مالك فهم بذلك
فاتاه جبريل فقال مره فليضف الضيف وليطعم المسكين وليعط السائل وليبدأ بمن يعول فانه اذا
فعل ذلك كان كفارة لما هو فيه والذي صح من ذلك انما هو جبريل فقال مر ابن عوف فليضف
الضيف وليطعم المسكين وليعط السائل وليبدأ بمن يعول فاذا فعل ذلك كان تزكية ما هو فيه

وفي

وفي حديث عند ابن عدي وغيره اكرموا عبد الرحمن بن عوف فانه من خيار المسلمين وروى
ابو نعيم وغيره ان رجلا لين الصوت قرأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بقي احد الا
فاضت عيناه غير عبد الرحمن بن عوف فقال صلى الله عليه وسلم ان لم تكن فاضت عينه فقد
فاض قلبه وفي حديث ضعيف اول من يدخل الجنة من اغنياء امتي عبد الرحمن بن عوف والذي
نفسي بيده لن يدخلها الا حبوا وفي رواية لاحمد والطبراني رأيت عبد الرحمن بن عوف
يدخل الجنة حبوا وفي رواية لاحمد قد رأيته يدخل الجنة حبوا لكن ذكره ابن الجوزي في الموضوعات
وفي رواية لابن عساكر كاني بعبد الرحمن على الصراط يميل مرة ويستقيم اخرى حتى يفلت ولم يكد
لكن يعارض ما رواه جماعة انه صلى الله عليه وسلم قال كفاك الله امر دنياك واما امر آخرتك فانا
لها ضامن وسببه ان الحسنين اشتد بكاؤهما من الجوع فقال صلى الله عليه وسلم من يصلنا بشيء فاتاه بصحفة
فيها حيس ورغيفين بينهما اهالة ثم هو في شرحه حيث حقرت اموال الدنيا واستعمالها حقيقة عنده ببذل
بذلها في وجوه الخيرات والقربات بذلا دائما مستمرا اكثر ابهر العقول ورفع الى الدرجات العلى
كما مر في الاحاديث وذلك البذل الكثير يدل اثرا اي كثرة المال الذي فتح الله عليه والكثرة من
التجارة لانه كان محظوظا فيها بحيث لو امسك التراب صار ذهبا وهو في مسخ استفرغ ابو عبيدة
بن الجراح القرشي الفهري امين هذه الامة كما صح في الاحاديث وفي رواية عليه سلام يا امين الامة
واحد العشرة واحد الرجلين الذين عينهما ابو بكر الصديق يوم السقيفة للخلافة [illegible]

[illegible]

ملقب امين هذه الامة بلسان الصديق

والثاني عمر واحد العشرة الذين اسلموا في يوم على يد الصديق وبعدهم عثمان بن مظعون وعبيدة
بن الحارث وعبد الرحمن بن عوف وابو سلمة بن عبد الاسد زوج ام سلمة شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم
المشاهد كلها وثبت يوم احد مع النبي صلى الله عليه وسلم ونزع يومئذ باسنانه حلقتين دخلتا في
وجنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلق المغفر فوقعت ثنيتاه لانه تحامل عليهما خوفا من ايلامه
صلى الله عليه وسلم فكان من احسن الناس هتما والهتم القاء مقدم الاسنان وولاه ابو بكر لما
ارسل جيشا الى الشام ثم جعل خالدا اميرا عليه وعلى عسكره لعلمه بالحروب فلما ولي عمر اعاده
لكن امره ان يستعمل خالدا وهو اول من سمي امير الامراء بالشام وروي انه صلى الله عليه وسلم
امره على سرية فيها ابو بكر وعمر وتعرض له ابوه يوم بدر فاعرض عنه فلما لزمه فلما اكثر عليه
قتله فانزل الله فيه لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله و
لو كانوا آباءهم الآية ولما قال له الصديق يوم السقيفة مد يدك لابايعك قال ما كنت لاتقدم
على رجل قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا حتى قبض وقال عمر لئن ادركني اجلي وهو موجود
استخلفته لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل امة امينا وامين هذه الامة ابو عبيدة
بن الجراح ولما قدم عمر الشام تلقاه الناس فقال اين اخي ابو عبيدة فقالوا الساعة يأتيك
فاتاه على ناقة مخطومة بخطام ليف فنزل عمر عن راحلته واعتنقه وقال للناس انصرفوا عنا
ثم دخل معه الى بيته فلم يجد فيه سوى سيفه وترسه وقوسه ورحله فبكى عمر وقال للصحابة [illegible]

فقال

فقال رجل املأ هذه الدار ذهبا انفقه في سبيل الله وقال الآخر جواهر انفقها كذلك
فقال عمر واما انا اتمنى لو ان هذه الدار مملوءة رجالا مثل ابي عبيدة وله فتوحات كثيرة
ووقعات مع المشركين هائلة وصح عن الحسن مرسلا ما من احد من اصحابي الا ولو شئت
لاخذت عليه في بعض خلقه غير ابي عبيدة بن الجراح قال الامام النووي زرته فرأيت عنده
عجبا ورأيت عليه من الجلالة ما هو لائق به وهم در مسلخ بهشت در شأن و عم نبي صلى الله عليه وسلم

ذكر سيد الشهداء حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم

حمزة وعباس رضي الله عنهما وكل منهما اسن من النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من السنتين اما حمزة ويكنى
ابا عمارة ويلقب باسد الله واسد رسوله فكان عظيما شجاعا اخا النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة
اسلم قديما وسبب اسلامه ان اللعين ابا جهل شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف لم يجبه و
انصرف ابو جهل الى نادي قريش عند الكعبة فاقبل حمزة من قنصه متوشحا قوسه فاخبره وهو اعز
فتى في قريش واشد شكيمة فغضب وعمد فشج رأسه شجة منكرة وقال اتشتمه وانا على
دينه فقامت اليه رجال من بني مخزوم فمنعهم ابو جهل خشية الفتنة وهو اول من اتخذ
له النبي صلى الله عليه وسلم لواء حين بعثه الى سيف البحر ... استشهد باحد انتهى و
قد مضى في وفاته وهم در مسلخ ات وروى ابن شاذان عن ابن مسعود قال ما رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
باكيا قط اشد من بكائه على حمزة ووضعه في القبلة ثم وقف على جنازته وبكى حتى كاد يغشى عليه
يقول يا حمزة يا عم رسول الله يا اسد الله واسد رسوله يا حمزة يا فاعل الخيرات يا حمزة يا كاشف

السيف بالكسر ساحل البحر والوادي ... ساحل السيف ... يقال السيف ... قاموس

الكربات يا حمزة يا ذابّ عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس مع هذا نوح ولا تعديد تشاغل
بل اخبار بفضائله ومشائله رضي الله تعالى عنه وصح حديث انه سيد الشهداء يوم القيمة وانه لولا جزع
الناس لتركته حتى يحشر من بطون الطير والسباع وحديث رحمة الله عليك قد كنت وصولا
للرحم فعولا للخيرات وصحح الحاكم حديث والذي نفسي بيده انه لمكتوب عند الله تبارك
وتعالى في السماء السابعة حمزة بن عبد المطلب اسد الله واسد رسوله لكن تعقب وورد من طرق
ان الملئكة غسلته وصححه الحاكم لكن تعقب واما العباس وكنيته ابو الفضل فكان جليلا جوادا
ذا رأي وكمال عقل معظما بين الصحابة وعند النبي صلى الله عليه وسلم رئيسا في قريش قبل الاسلام
وكانت اليه عمارة المسجد الحرام والسقاية وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم العقبة يعقد
البيعة على الانصار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يثق به في امره كله واسر يوم بدر لقول النبي صلى
الله عليه وسلم من لقيه فلا يقتله فانه خرج مستكرها وسمعه صلى الله عليه وسلم يئن لكونهم شدوا وثاقه
فلم ينم فقيل له ما اسهرك يا رسول الله قال انين العباس فقام اليه رجل فارخى من وثاقه ووثاق البقية
وفادى نفسه وعقيلا ابن اخيه بعد ان قال ما عندي شيء فقال له رسول الله واين المال الذي
قلت لام الفضل اي زوجته حين خرجت اذا انا مت فافعلي به كذا فقال من اعلمك
بهذا ولم يطلع عليه غيري وغيرها فاسلم سرا وكتم ايمانه للاقامة بمكة فخرج الى
النبي صلى الله عليه وسلم ولقيه بالابواء وبه ختمت الهجرة وكان ردءا للنبي صلى الله عليه وسلم

بمكة

بمكة يكاتبه باخبار اهلها وكان المسلمون يتقوون به وكان يحب القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكتب اليه ان مقامك بمكة خير لك ولما قالت الانصار نترك لابن اختنا عباس الفداء ابى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا وثبت معه حين انهزم اصحابه وكان
عمر يستسقي به الغيث اذا قحط الناس فقال اللهم انا كنا نستسقي بنبيك فتسقينا وانا نستسقي
بعم نبيك فاسقنا فيسقون وهم من منح ... وصح حديث العباس مني وانا منه لا تسبوا
اموتنا فتؤذوا به الاحياء وحديث انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يستعمله على الصدقة
فقال ما كنت لاستعملك على غسالة ذنوب الناس وحديث من آذى العباس فقد آذاني فانما عم الرجل
صنو ابيه وحديث ... وامرني ان ابدأ بالعباس بن عبد المطلب واخرج الدارقطني
في الافراد ليكونن من ولد العباس ملوك يلون امر امتي يعز الله بهم الدين وابن عساكر اللهم اغفر له
ذنبه وتقبل منه احسن ما عمل وتجاوز عن سيء ما عمل واصلح له في ذريته لا تؤذوا العباس فتؤذوني
من سب العباس فقد سبني وفي حديث ضعيف قال ابن الجوزي انه موضوع العباس وصيي و
وارثي واخرج الرافعي الا ابشرك يا عم ان من ذريتك الاصفياء ومن عترتك الخلفاء ومنك
المهدي في آخر الزمان ينشر الله به الهدى ويطفئ به نيران الضلال ان الله فتح بنا هذا الامر
وبذريتك يختم وابو نعيم في الحلية الا ابشرك يا ابا الفضل ان الله عز وجل افتتح بي هذا
الامر وبذريتك يختم وكون المهدي من ولده يحمل على ان فيه شعبة منه لما صح انه من ولد

فاطمة وصحابه ولد الحسن وجاء انه من ولد الحسين ولا تعارض لان فيه شعبة من ولد الحسن البقية
فهو حسينه وفيه شعبة من الحسن وشعبة من العباس والترمذي قال حسن غريب اللهم اغفر للعباس
ولولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا اللهم احفظه في ولده والخطيب وابن عساكر اللهم
اغفر للعباس ولولد العباس ولمن احبهم وابن عساكر اللهم اغفر للعباس ما اسر وما اعلن وما ابدا
وما اخفى وما كان وما يكون فيه ومن ذريته الى يوم القيمة والخطيب يا عباس انت عمي وصنو
ابي وخير من اخلف بعدي من اهلي اذا كان سنة خمس وثلثين ومائة فهي لك ولولدك منهم السفاح
ومنهم المنصور ومنهم المهدي حاتمه در رد طعن شيعه بر اهل سنت وجماعت در مسائل جيد
وہم در صحیح بخاری است حدثنا علي بن عبد الله ثنا ابو اسامة عن ابي عميس عن قيس بن مسلم عن طارق
بن شهاب عن ابي موسى قال كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموه
انتم وہم در صحیح بخاری است قبيل از بن حدیث حدثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا ايوب ثنا
عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود
تصوم يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بني اسرائيل من عدوهم فصامه
قال فانا احق بموسى منكم فصامه وامر بصيامه وہم در صحیح بخاری است حدثنا ابو عاصم عن
عمر بن محمد عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء ان شاء صام
وہم در مشکوة است عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما

يوم

يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا هذا يوم
عظيم انجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فنحن نصومه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه متفق عليه
وہم در مشکوة است عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بصيام يوم عاشوراء
ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يامرنا ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا عنده وہم در
مشکوة است عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وامر بصيامه قالوا
يا رسول الله انه يوم يعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن بقيت الى قابل لاصومن
التاسع رواه مسلم ودر مرقاة نوشته ولم يعش بل توفي قبل صوم يوم التاسع سنة وان الهم
لا انه عزم عليه وہم در مرقاة نوشته في سنة العاشرة من الهجرة ودر لمعات نوشته قوله لاصومن
التاسع مع العاشر او التاسع فقط فيكون مخالفة لهم في الجملة والاول اظهر ومع هذا كان باركا
لتعظيم اليوم الذي وقع فيه نصرة الدين لانهم يصومون شكرا او يجوز تقديم التاسع سيما على دهم المسالفة
على منازعان وقوع النعم فيه واراد مخالفتهم بالتقديم الى ترك الصوم مطلقا قيل اراد بذلك ان يضم
اليه يوما آخر ليكون مخالفا لاهل الكتاب وهذا هو الوجه لانه وقع موقع الجواب وروي عن
ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود وذهب ان فيه بعضهم الى ان
المستحب صوم التاسع فقط وقال ابن الهمام يستحب ان يصوم يوما قبل العاشر او بعده يوما

قال افزو فهو مکروه کذا المرقاة مع تغییر یسیر کاتب الحروف ملا عبید الله میگوید که ازین احادیث
معلوم شد که آنچه معقود روافض است مخالف مقصود آنحضرت است صلی الله علیه وسلم و هم از
احادیث سوگ معلوم میشود که بجز اشک چشم و غم دل در سه روز فقط هیچ رسمی که مخالف
امر باشد مگر زوجه را تا چهار ماه و ده روز ترک زینت هم و غیر ازین گناه است علی الخصوص امور
که کردن آنها معصیت است چون تضییع اموال در نوافض و فعل اعمال شنیعه و اکثر روا بودن آنحضرت امر
کردن در شهادت امیر حمزه سید الشهداء رضی الله عنه والسلام علی من اتبع الهدی و اعتراض شیعه

ردّ اعتراض شیعه بر حضرت عمر رضی الله عنه

شنیعه بر حضرت عمر رضی الله عنه و هم در صحیح بخاری است حدثنا عبد الله بن یوسف انا مالک عن ابن شهاب
عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر
له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم والامر علی ذلک ثم کان الامر علی ذلک
فی خلافة ابی بکر الصدیق وصدرا من خلافة عمر وعن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر عن عبد الرحمن بن عبد القاری
انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب لیلة فی رمضان الی المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون یصلی الرجل
لنفسه ویصلی الرجل فیصلی بصلاته الرهط فقال عمر انی اری لو جمعت هؤلاء علی قارئ واحد لکان
امثل ثم عزم فجمعهم علی ابی بن کعب ثم خرجت معه لیلة اخری والناس یصلون بصلاة قارئهم قال عمر
نعم البدعة هذه والتی ینامون عنها افضل من التی یقومون یرید آخر اللیل وکان الناس یقومون اوله
اقول وانا کاتب الحروف عبید الله کان عمر صاحب همة عالیة در رفعة عالیة لا ینال احد همته اور

عن الحسن ان عمر بن الخطاب جمع الناس علی ابی بن کعب فکان یصلی بهم عشرین لیلة ولا یقنت بهم الا فی النصف الثانی فاذا کانت العشر الاواخر تخلف فصلی فی بیته فکانوا یقولون ابق ابی رواه ابو داود

فیه من روایة ابی هریرة من غسل میتا فلیغتسل ومن حمله فلیتوضأ ضعیف بالاتفاق انتهی ما ذکره
النووی اقول وانا عبید الله کاتب الحروف ان کلما تقوله الشیعة الشنیعة فی هذا المقام مردود بقول
النووی ووجه الدلالة انه موضع تکلم فلو وجب شیء مما تقوله الطائفة الضالة لعلم وهم در صحیح مسلم است
حدثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی مالک عن ابن شهاب عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی ایوب
الانصاری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لمسلم ان یهجر اخاه فوق ثلث یلتقیان فیعرض
هذا ویعرض هذا وخیرهما الذی یبدأ بالسلام وهم در صحیح مسلم است حدثنا محمد بن رافع نا محمد بن ابی فدیک
انا الضحاک وهو ابن عثمان عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یحل للمؤمن
ان یهجر اخاه فوق ثلثة ایام وهم در صحیح مسلم است حدثنا قتیبة بن سعید نا عبد العزیز یعنی ابن محمد عن
العلاء عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا هجرة بعد ثلث حدثنا یحیی بن یحیی
قال قرأت علی مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایاکم والظن
فان الظن اکذب الحدیث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا
ولا تدابروا وکونوا عباد الله اخوانا ونووی در شرح این احادیث نوشته باب تحریم الهجر فوق ثلثة
ایام بلا عذر شرعی قوله صلی الله علیه وسلم لا یحل لمسلم ان یهجر اخاه فوق ثلث لیال قال العلماء فی هذا
الحدیث تحریم الهجر بین المسلمین اکثر من ثلث لیال واباحتها فی الثلث الاول بنص الحدیث والثانی
بمفهومه قالوا وانما عفی عنها فی الثلث لان الآدمی مجبول علی الغضب وسوء الخلق ونحو ذلک فعفی

عن الهجرة الا الثلث ليذهب ذلك العارض وقيل ان الحديث لا يقتضي اباحة الهجرة الثلاثة
وهذا على مذهب من يقول لا يحتج بالمفهوم ودليل الخطاب قوله صلى الله عليه وسلم يلتقيان فيعرض هذا
ويعرض هذا وفي رواية فيصد هذا ويصد هذا وهو بضم الصاد ومعنى يصد يعرض اي يوليه عرضه
بضم العين وهو جانبه والصد بضم الصاد وهو ايضا الجانب والناحية قوله صلى الله عليه وسلم و
خيرهما الذي يبدأ بالسلام اي هو افضلهما وفيه دليل لمذهب الشافعي ومالك ومن وافقهما ان السلام
يقطع الهجرة ويرفع الاثم فيها ويزيله وقال احمد وابن القاسم المالكي ان كان يؤذيه لم يقطع السلام
هجرته قال اصحابنا ولو كاتبه او راسله عند غيبته عنه هل يزول اثم الهجرة فيه وجهان احدهما لا يزول لانه
لم يكلمه واصحهما يزول لزوال الوحشة والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم قد يحتج به من يقول
الكفار غير مخاطبين بفروع الشرع والاصح انهم مخاطبون وانما قيده بالمسلم لانه الذي يقبل خطاب الشرع
وينتفع به باب تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها قوله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن
فان الظن اكذب الحديث المراد النهي عن ظن السوء قال الخطابي هو تحقيق الظن وتصديقه دون ما
يهجس في النفس فان ذلك لا يملك ومراد الخطابي ان المحرم من الظن ما يستمر صاحبه عليه ويستقر في قلبه دون
ما يعرض في القلب ولا يستقر فان هذا لا يكلف به كما سبق في حديث تجاوز الله عما تحدثت به
الامة ما لم تتكلم او تعمد وسبق تأويله على الخواطر التي لا تستقر ونقل القاضي عن سفيان انه قال
الظن الذي يأثم به ما ظنه وتكلم به فان لم يتكلم لم يأثم قال وقال بعضهم يحتمل ان المراد الحكم

في الشرع بظن مجرد من غير بناء على اصل ولا نظر ولا استدلال وهذا ضعيف او باطل والصواب
الاول قوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسسوا ولا تجسسوا الاول بالحاء والثاني بالجيم قال بعض
العلماء التحسس بالحاء الاستماع لحديث القوم وبالجيم البحث على العورات وقيل بالجيم التفتيش
عن بواطن الامور واكثر ما يقال في الشر والجاسوس صاحب سر الشر والناموس صاحب سر
الخير وقيل بالجيم ان تطلبه لغيرك وبالحاء ان تطلبه لنفسك قاله ثعلب وقيل هما بمعنى وهو طلب معرفة
الاخبار الغائبة والاحوال قوله صلى الله عليه وسلم ولا تنافسوا ولا تحاسدوا وقد قدمنا ان الحسد تمني
زوال النعمة واما المنافسة والتنافس فمعناهما الرغبة في الشيء وفي الانفراد به ونافسته منافسة
اذا رغبت فيما رغب فيه وقيل معنى الحديث التباري في الرغبة في الدنيا واسبابها وحظوظها
وهو نحو بين ذكره التدابر المعاداة وقيل المقاطعة لان كل واحد يولي صاحبه دبره والحسد تمني زوال
النعمة وهو حرام ومعنى كونوا عباد الله اخوانا اي تعاملوا وتعاشروا معاملة الاخوة ومعاشرتهم
في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير ونحو ذلك مع صفاء القلوب والنصيحة
بكل حال قال العلماء وفي النهي عن التباغض اشارة الى النهي عن الاهواء المضلة الموجبة للتباغض انتهى
وقال المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير في شرح حديث من هجر اخاه فوق ثلاث سنة اي
بغير عذر شرعي فهو كسفك دمه والمراد اشتراك الهاجر والقاتل في الاثم لا في قدره ولا يلزم التساوي
بين المشبه والمشبه به ومذهب الشافعي رحمه الله ان هجر المسلم فوق ثلاث حرام الا لمصلحة عرض المهاجر

بیند کثیر از مصاحب دیگران تا نگیرند دیگران ز تو بیند هذا المقدار من النصیحة کثیر لی ولجمیع اللهم
ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ثم اعلم ان منشأ
تفرق الفرق المختلفة المتخالفة عن الحق ومنشأ الضلال والوبال وسوء الظن على المتقدمین
والمتاخرین انما هو سوء الاخلاق کالحرص والطمع والحسد والکبر والعجب والحقد والبخل وحب الدنیا
والجاه والشهوات فی العلماء والملوک والحکام والمتنزهین من اصحاب الدعاوی والزیادة فی حب
الجاه والجلال فضلوا واضلوا کثیرا وقاتلوا وقتلوا وصدوا عن سبیل الله وکثرة الاموال
والاولاد والنفوذ ووقوع صیتهم فی افواه العوام کالانعام وکون ابائهم مشتهرا بامرهم به و
اعتقاد الناس علی الاراذل واصحاب سوء الاخلاق بکونهم علماء وعارفین فی الشهرة وذلک
لحسبانهم انهم اولاد الصلحین کلهم عارفین وصالحین و... والحال ان اولاد الانبیاء
فیما مضی قد یکونون کفارا فما بال الصلحین من العوام وحسبانهم اولاد الانبیاء والاولیاء
والصلحین کلهم خیارا ولیس کذلک بل الفرق یعلم فی الخلائق بعد قطع الحقد والحسد والطمع والبخل و
الکبر والعجب وکسر الهوی فالعالمون بخیریة الناس وصلاحهم انما هم الذین جاهدوا انفسهم بترک
الاختیار والارادة وکسر الهوی للنفس قال الله تعالی خطابا لداود علیه السلام ولا تتبع الهوی فیضلک عن
سبیل الله ان الذین یضلون عن سبیل الله لهم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب فمن جاهد
نفسه بترک الهوی یعلم الحق ومن اتبع الهوی وترک جهاد النفس فهو فی ظلمات بعضها فوق بعض

والهوی او که فسق او بدعة ومن المصلحة ما جاء بهجر بعض السلف لبعض فقد هجر سعد بن ابی وقاص
عمار بن یاسر وعثمان عبد الرحمن بن عوف وطاوس وهب بن منبه والحسن ابن سیرین الی ان ماتوا
وهجر ابن المسیب اباه وکان زیاتا فلم یکلمه الی ان مات وکان الثوری یتعلم من ابن ابی لیلی
ثم هجره فمات ابن ابی لیلی فلم یشهد جنازته وهجر ابن حنبل عمه واولاده لقبولهم جائزة السلطان
واخرج البیهقی ان معاویة باع سقایة من ذهب باکثر من وزنها فقال ابو الدرداء نهی النبی صلی الله علیه وسلم
عنه فقال معاویة لا ادری به باسا فقال اخبرک عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وتخبرنی عن رایک
لا اساکنک بارض انت بها ابدا انتهی کاتب الحروف ملا عبید الله بیان اعلی ما جمع من الاحادیث
النبویة وکلام السلف میگوید که هر کسی را که از عیب چشم مساویان چون باز مانند و از نیز حسان حقوق
نیز الا لاصلاح حالهم بالرفق واللطف ... بالمعروف ونهی عن المنکر فاما عیوب بزرگان و پدر
و مادر و پیران که قدم ایشان بر قدم پیغمبران و اصحاب است و استادان که بدین صفت اند عیوب او
باید پوشید و چشم و عقل را نسبت دروغ دادن مناسب تر است و تاویل باید کردن و اگر تاویلش بعقل
نیاید بعد از فرصت و تانی و مهلت خواهد آمد و عیب ایشان را بر زبان نباید آورد و علی کل حال
برای ایشان دعا باید کرد و پس اگر چنین نکرد جرأت خواهد کرد بر اصحاب و علی التدریج بر انبیاء
خواهد رسید بعد از آن در افعال حق طعن خواهد کرد و پس عیب دیدن بزرگان آخر بکفر انجام
خواهد کرد و روافض و خوارج و معتزله و جبریه و قدریه از همین اختلاف و تفرق گردیدند سعدی فرماید

إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ولهذا يقول الأول يوم القيمة
لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ويقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا
نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً والرجوع محال يومئذ ولهذا قال الله تعالى
لنبيه يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم فمن شاء في هذه الدنيا وفي هذه الحيوة فليلتمس النور من
الذين يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يوم القيمة وهذا الالتماس ليس لأحد الآن الصديقين كما
يكون الصديق أو التابعين لهم بإرادة خاصة مطوية في إرادة الله وإنه لا يحصل ذلك التطهير
من دوام الحقد والحسد والكبر ومن الشح وأما قلنا وهذا الالتماس ليس لأحد الآن الصديقين لأن
الله تعالى يقول والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم وكتب أسماء الرجال والطبقات والتواريخ فللمحدثين
كتب رد الروافض ورد الخوارج ورد الوهابيين وأصحاب البدع مشحونة ومملوءة لمن يسعى وكد
وتحقق وطالع وتجسس وصرف العمر في ذلك وعرف العارفين أصحاب القوة والنظر الصحيح والتوجه
بنظر المحبة والمودة يتعلق الأمر البعيد والمسافة البعيدة ويحكم الشقي سعيداً أو عند أم
اللوح المحفوظ والعلم الأعلى كما أن صار عمر رضي الله عنه صار سعيداً مع كونه ساب الأحباب
في عيون العوام فلنا يد في الدعاء ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير فتحصيل النور

كل ما فيه قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نيته من أحكام الله من الأمور العظام والأفعال العظام
من القوة إلى الفعل لا لرأي ومن ينتهيه نية أحد فما نحن إلا أحاديث ما يخالف حضرته صلى الله عليه وسلم
منهم من تبوء فأما قال نعم البدعة هذه بحسب ما فعل بنيته تبكيتاً للأعداء الذين كانوا حينئذ خلفاء
وإلا فهي سنة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الإسلام سنة حسنة الخ وإنه في فعله
رضي الله عنه حصة للضعفاء والأقوياء كما فواعا المنبر كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام
رمضان الخ كما أن العوام يقولون إن العدد المعين من الحصى أو حبات المنظوم في الأوراد بدعة
وليس كذلك بل إنما ذلك للثابت الأثبت بقوله صلى الله عليه وسلم مائة مرة أو العشر أو سبعين مرة أو
ثلثا وثلثين وأربعاً وثلثين ومائة الأوراد ووحدة في الأحاديث المتواترة وكذلك الأربعينات
والخلوات المعينة للمشايخ ليست بدعة وإنما ذلك عمل بقوله صلى الله عليه وسلم سيروا [illegible]
ومتابعة لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة من ليالي ذوات العدد ومن الاعتكاف
وغيرها وكذلك إعلان النكاح بالطبول شيء مما قاله صلى الله عليه وسلم من إعلان النكاح وكذلك
الختان فإنه من سنة أيضاً من الدين وكذلك ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ في بيته ثم
مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله كانت خطوتاه إحداهما تحط خطيئة والأخرى
ترفع درجة فمن لم يكن له بيت وهو مسافر أعان المسلمون على صلوته في المسجد بالجماعة بإحضار
الماء عند المسجد لحوز البير وضع الأداة ووضعها وإحضار الكيزان وإلا فذلك بدعة لكن في الحال.

فی قوله صلی الله علیه وسلم من سن فی الاسلام الخ و کما قال الله تعالی و تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا
علی الاثم والعدوان و قس علی هذا کل ما فعله السلف من الصحابة والتابعین و من المشایخ و تدبر و تفکر
ولا تکن من الغافلین و اما طعن الروافض والشیعة الشنیعة علی الصحابة و غیرهم من المتقدمین
والمتأخرین و کذلک طعن الوهابیین و دلالة تمسکهم علی الصالحین فامر لازم للحساد و ملحوظ ذکره
امثاله مما لا تعد ولا تحصی اللهم ارزقنا حبک و حب من احبک و حب عمل یقربنا الی حبک و بهم
شیوه شنیعه که عمل و از کفر ارتکاب مرتکب را و اکثرا شدت کردند و جماعه را و اکثرا شستند و سنت آنحضرت
صلی الله علیه وسلم و سنت صحابه کرام رضی الله عنهم را ترک نمودند تمسک نمودند با بجمیع امور
ضعیفه و با آنکه مرتضی علی رضی الله عنه بعد وفات آنحضرت صلی الله علیه وسلم بخلوت نشسته بود و
چندی با صحابه کرام رضی الله عنهم اختلاط نمود که در دلش بود که بودن ما بی شرط اجماع جواز ندیدند
بود و چون آنحضرت معلوم کرد که تنها بودن و از اصحاب جدا بودن امر نا شایسته است ترک خلوت
نمود و بیعت با حضرت ابوبکر صدیق رضی الله عنه نمود و در میان صحابه کرام موزون و کرم شد و معلوم گردید که
کردن در بیعت مردم با ابوبکر رضی الله تعالی عنه امری بود ضروری و در آن دفع شر و ربعه و فهمیدند که
مار و امثال ما را بودن از آن عزائم در تمام عقول ما آمدن محال است و اگرچه شیعه شنیعه اختلاط با اهل
سنت و جماعت میکنند فقط برای تقیه میکنند و میدانند که اختلاط علی مرتضی نیز با این طور بود
و ما اهل سنت میدانیم که اختلاط مرتضی با اصحاب رضی الله عنهم نه برای تقیه بود و نه از برای طمع خلافت

بلکه برای فرموده آنحضرت و طاعت حق تعالی بود و السلام علی من اتبع الهدی و هم در صحیح بخاری آمده است
حدثنا اسمعیل بن عبد الله قال حدثنی مالک عن ایوب السختیانی عن محمد بن سیرین عن ام عطیة
الانصاریة قال دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم حین توفیت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا
او خمسا او اکثر من ذلک ان رأیتن ذلک بماء و سدر و اجعلن فی الآخرة کافورا او شیئا من کافور
فاذا فرغتن فآذنني فلما فرغنا آذناه فاعطانا حقوه فقال اشعرنها ایاه یعنی ازاره
و در صحیح مسلم است حدثنا یحیی بن یحیی قال انا یزید بن زریع عن ایوب عن محمد بن سیرین عن ام عطیة
قال دخل علینا النبی صلی الله علیه وسلم و نحن نغسل ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خمسا او اکثر من ذلک
ان رأیتن ذلک بماء و سدر واجعلن فی الآخرة کافورا او شیئا من کافور فاذا فرغتن فآذنني
فلما فرغنا آذناه فالقی الینا حقوه فقال اشعرنها ایاه وحدثنا یحیی بن یحیی قال انا یزید بن زریع
عن ایوب عن محمد بن سیرین عن حفصة بنت سیرین عن ام عطیة قالت مشطناها ثلاثة قرون وحدثنا
قتیبة بن سعید عن مالک بن انس ح وحدثنا ابو الربیع الزهرانی و قتیبة بن سعید قالا نا حماد ح
وحدثنا یحیی بن ایوب قال انا ابن علیة کلهم عن ایوب عن محمد عن ام عطیة قالت توفیت احدی
بنات النبی صلی الله علیه وسلم و فی حدیث ابن علیة قالت اتانا رسول الله صلی الله علیه وسلم و نحن نغسل ابنته
و فی حدیث مالک قال دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم حین توفیت ابنته بمثل حدیث یزید بن زریع
عن ایوب عن محمد عن ام عطیة وحدثنا قتیبة بن سعید قال نا حماد عن ایوب عن حفصة عن ام عطیة

نحو حديثهم غير انه قال ثلثا او خمسا او سبعا او اكثر من ذلك ان رأيتن ذلك فقالت حفصة عن ام عطية وجعلنا
رأسها ثلثة قرون وحدثنا يحيى بن ايوب قال نا ابن علية قال نا ايوب قال وقالت حفصة عن
ام عطية قال اغسلنها وترا ثلثا او خمسا او سبعا قال وقالت ام عطية مشطناها ثلثة قرون حدثنا
ابو بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد عن ابي معوية قال عمرو نا محمد بن حازم ابو معوية قال نا عاصم الاحول
عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اغسلنها وترا ثلثا او خمسا واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور فاذا غسلتنها
فاعلمنني فاعلمناه فاعطانا حقوه وقال اشعرنها اياه وحدثنا عمرو الناقد قال نا يزيد بن هرون
قال انا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
نغسل احدى بناته فقال اغسلنها وترا خمسا او اكثر من ذلك بنحو حديث ايوب وعاصم وقال في الحديث
فضفرنا شعرها ثلثة اثلاث قرنيها وناصيتها وحدثنا يحيى بن يحيى قال نا هشيم عن خالد عن حفصة بنت
سيرين عن ام عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث امرها ان تغسل ابنته قال لها ابدأن بميامنها ومواضع
الوضوء منها وحدثنا يحيى بن ايوب وابو بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد عن ابن علية قال ابو بكر نا
اسمعيل بن علية عن خالد عن حفصة عن ام عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهن في غسل ابنته
ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها ونووی در شرح اینها نوشته قوله صلى الله عليه وسلم اغسلنها
ثلثا الخ هذه الروايات متفقة في المعنى وان اختلفت الفاظها والمراد اغسلنها وترا وليكن ثلثا
فان احتجتن الى زيادة عليها للانقاء فليكن خمسا فان احتجتن الى زيادة الانقاء فليكن سبعا

وهكذا ابدا

وهكذا ابدا وحاصله ان الايتار مأمور به والثلث مأمور بها ندبا فان حصل الانقاء بثلث لم
يشرع الرابعة والا زيد حتى يحصل الانقاء ويندب كونه وترا واصل غسل الميت فرض كفاية وكذا
حمله وكفنه والصلوة عليه ودفنه كلها فروض كفاية والواجب في الغسل مرة واحدة عامة
للبدن هذا مختصر الكلام فيه وقوله صلى الله عليه وسلم ان رأيتن ذلك بكسر الكاف خطاب لام عطية ومعناه
ان احتجتن وليس معناه التخيير وتفويض ذلك الى شهوتهن وكانت ام عطية غاسلة للميتات وكانت
من فاضلات الصحابيات الانصاريات واسمها نسيبة بضم النون وقيل بفتحها واما بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذه التي غسلتها فهي زينب رضي الله عنها هكذا قاله الجمهور قال القاضي عياض وقال
بعض اهل السير انها ام كلثوم والصواب زينب كما صرح به مسلم في روايته التي بعد هذه قوله صلى الله عليه وسلم
وسدر فيه دليل على استحباب السدر في غسل الميت وهو متفق على استحبابه ويكون في المرة
الواحدة وقيل يجوز فيهما قوله صلى الله عليه وسلم واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور فيه
استحباب شيء من الكافور في الآخرة وهو متفق عليه عندنا وبه قال مالك واحمد وجمهور العلماء وقال ابو
حنيفة لا يستحب وحجة الجمهور هذا الحديث ولانه يطيب الميت ويصلب البدن ويبرده ويمنع
اسراع فساده ويتضمن اكرامه قوله فالقى الينا حقوه فقال اشعرنها اياه هو بكسر الحاء وفتحها
لغتان يعني ازاره واصل الحقو معقد الازار وجمعه احق وحقي وسمي به الازار مجازا لانه
يشد فيه ومعنى اشعرنها اياه اجعلنه شعارا لها وهو الثوب الذي يلي الجسد والحكمة في اشعارها به تبركه به

ضفورها

ففيه التبرك بآثار الصالحين ولباسهم وفيه جواز تكفين المرأة في ثوب الرجل قوله مشطناها ثلاثة قرون
أي ثلاث ضفائر جعلنا قرنيها ضفيرتين وناصيتها ضفيرة كما جاء مبينا في غير هذه الرواية
ومشطناها أي بتخفيف الشين فيه استحباب مشط رأس الميت وضفره وبه قال الشافعي وأحمد
وقال الأوزاعي والكوفيون لا يستحب المشط ولا الضفر بل يرسل الشعر إلى جانبيها مفرقا و
دليلنا عليه الحديث الظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك واستئذانه فيه كما في باقي صفته
قوله صلى الله عليه وسلم ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها فيه استحباب تقديم الميامن في غسل
وسائر الطهارات ويلتحق بها أنواع الفضائل والأحاديث في هذا المعنى كثيرة وفي الصحيح مشهورة
وفيه استحباب وضوء الميت وهو مذهبنا ومذهب مالك والجمهور وقال أبو حنيفة لا يستحب بل يكون الوضوء
عنده في أول الغسل كما في وضوء الجنب وفي حديث أم عطية هذا دليل للأصح الوجهين عندنا
أن غسل الميتة من زوجها وقد منع دلالته حتى يتحقق أن زوج زينب كان حاضرا وقت وفاتها
لا مانع له من غسلها وأنه لم يفوض الأمر إلى النسوة ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه له غسل زوجته
وقال الشعبي والثوري وأبو حنيفة لا يجوز له غسلها وأجمعوا أن لها غسل زوجها واستدل بعض
الحديث أنه لا يجب الغسل على من غسل ميتا ووجه الدلالة أنه موضع تعليم فلو وجب لعلمه و
ومذهب الجمهور أنه لا يجب الغسل من غسل الميت لكن يستحب قال الخطابي لا أعلم أحدا قال بوجوبه
وأوجب أحمد وإسحاق الوضوء منه والجمهور على استحبابه ولنا وجه شاذ أنه واجب وليس بشيء والحد

ليس له نورا والا فليلتمس من أصحاب النور ثم ليجاهد في الدعاء بلا [illegible] وتربية النور
ترك أهل الظلمة والضلال وترك أفعال الجهال واجتناب سوء الفعال وليتوقى من كلماتهم ونظرهم المحافظ والمنظور
تأملها الصمت عن الباطل والزور والإسماع أيضا عن إصغاء سوء المقال واستماعه و
حفظ الجوارح عن العمل بها [illegible] طال لسان أهل الظلام [illegible] وتبجح أفعالهم وأقوالهم وأحوالهم
بما طلقه الخالية عن النقص والطعن على أولي الألباب في أهل ترك الدنيا والهوى واختيار
نقصانه من الأخلاق والأقوال والأفعال والأحوال برد أحاديثهم والطعن على أفعالهم
أقوالهم والقائلين أهل الحق والتحريض على ذمهم وتحقيرهم من أصحاب الحديث من المتقدمين
ابن التيمية وابن حزم وأتباعهما من المتأخرة محمد بن عبد الوهاب النجدي وأتباعه ورد الأئمة
[illegible] وجوزوا على المشهورين تقليد دين الكتب الوهابية لكتاب [illegible] المسائل وأربعين
والنصيحة المسلمين وتقوية الإيمان وغيرها وقد ثبت من ابن تيمية الطعن على أمير المؤمنين
ذي النورين وأمير المؤمنين علي كرم الله وجهه في الكتب المعتبرة ودعوى التشبيه عليه من زار
صلى الله عليه وسلم ويلحقها أمور كثيرة شنيعة ومن عبد الوهاب وأتباعه زيادات كثيرة كإهانة
بهم السلام والأولياء من الصحابة والتابعين ومن تبعهم [illegible] وإدخال أفعالهم
في الشرك والكفر [illegible] رد التقليد والاجتهاد للمجتهدين
بعضهم ما في كتبهما ورسائلهما من جوزهم [illegible] امدادهما وكثرة الوعظ في الجهال حتى

إن الجهال بإخوانهم ينكرون على العلماء الراشدين والعارفين الكاملين [illegible] كما قال الشيخ
سعدي قفل كنه سر بر بود كل فرو ماند آواز چنگ از درد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وقد قال الله تعالى
قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا
كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن
يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم وهذا الذم من الغيبة يضع النفس [illegible]
تجتنبوا عنه غير النفس وطعن به فإن النفس لا ترى عيوبها ويطالع عيوب غيرها [illegible]
فإن الاشتغال للنفس من شر الناس موجب لأنفسها به فلا تلاحظ عيوبه للطمع كما أن من
يصحب الملوك والسلاطين لطمع الأعراض منهم يتجسس مساويه ويطلب القادحين
والقبائح والنقص من الطرفين يستقبح [illegible] والصالحون [illegible]
أنفسهم فيمتنعون عن رؤية قبائح الغير إلا بطريق الإصلاح كما هم يهتمون لأنه
لأمور يهتمون لأمور الآخرة المؤمنين كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم
لأخيه ما يحب لنفسه والمسلم على [illegible] وكفى بردا بن تيمية أقواله ورا
الخبيثة التي [illegible] الطبائع المؤمنين المطاعين للآثار والأخبار الكثيرة
رد العلماء الأعلام له الذين هم أولو الألباب في الآداب النبوية والشاهد [illegible]

ذلك قال
[illegible] عليه وسلم ولتشبههم في الزمان الماضي وقد نقل عنهم المتأخرون في كتبهم الموجودة من ذلك
شيخ شيوخنا المولوي فخر الدين في كتابه فخر الحسن قال الإمام أبو عبد الله الذهبي في تاريخه
لا ذنوب وخطايا كذا ذكره الإمام اليافعي وغير واحد من الأئمة وقال في شرح الأول
من الزمان وقال العلامة ابن حجر الهيتمي في الجوهر المنظم في زيارة القبر المكرم من هو ابن تيمية
إليه أو يتوسل في شيء من أمور الدين عليه وهل هو إلا كما قال جماعة من الأئمة الذين تعقبوا
[illegible] وحجته الكاسدة حتى أظهروا عوار سقطاته وقبائح أوهامه وغلطاته كابن [illegible]
[illegible] عبد أضله الله وأغواه وألبسه رداء الخزي وأرداه وبوأه من قوة الافتراء والكذب
[illegible] الهوان [illegible] الحرمان ولقد تصدى شيخ الإسلام وعالم الأنام المجمع على جلالته [illegible]
الشيخ السبكي قدس الله روحه ونور ضريحه للرد عليه في تصنيف مستقل أفاد فيه وأجاد
[illegible] بحجج طريق الصواب فشكر الله مسعاه وأدام عليه شآبيب رحمته ورضاه
[illegible] الوجوه ما كان عليه بعض المتأخرين من الحنابلة معتبرين في وجوه مخدراته الحسان التي
[illegible] قبلهم والعيان واتخذوا على جهله وأظهر به عوار عباداته وعدم [illegible] أقواله و
ابن تيمية سيما الخلفاء الراشدين باعتراضات سخيفة شهيرة والمكروه منه الخرافات
[illegible] وتنفر عنه الطباع وكذا ذكره العلامة المحدث السرهندي [illegible] العرفان
للأنبياء والملائكة والجان وقال الحافظ [illegible] صاحب [illegible] في [illegible] المسماة [illegible]

الهدى والرشاد في سيرة خير العباد صلى الله عليه وسلم من شرعية السفر لزيارة قبره الشريف
وعلى آله الأمجاد وأصحابه أولي الرشاد وممن ألف فيها الشيخ تقي الدين السبكي وابن
الزملكاني والشيخ داود أبو سليمان كتاب الانتصار وابن جملة وغيرهم من الأئمة ردًا على
الشيخ تقي الدين ابن تيمية فإنه أتى في ذلك بشيء منكر لا تغسله البحار وممن رد عليه
العلامة محمد بن يوسف الزرندي المدني المحدث في بغية المرام لطالب الأربع ثم نبه
على ما وقع للقاري من الأدب رجع إلى تأويل مذهبه هذا وحمله على محامل بعيدة غير مقصودة منه
أنه من أولياء الله فلا حول ولا قوة إلا بالله قال العلامة شهاب الدين أبو عبد الله أحمد
الفاسي المعروف بزروق في شرح حزب البحر فإن قلت قد أنكر ابن تيمية هذه الأحزاب
ورد الشاذلي فما جوابه قلت ابن تيمية رجل له باع في الحفظ والإتقان مطعون عليه في عقائده
منقص العقل فضلًا عن العرفان وقد سئل عنه الشيخ الإمام تقي الدين السبكي فقال هو رجل علمه
أكبر من عقله قلت ويقتضي ذلك أن يعتبر قوله لا تصرفه في العلم قلت بل ينبغي أن
من علم الله لا يخلص من التعصب ومن التعسف لا مطلقًا ينبغي لك في ذلك مما نقل
وقد بالغ بعض العلماء الظاهر وأطلق من سب ابن تيمية بشيخ الإسلام كافر ولذلك ألف ما
ألف ابن ناصر الدين الشافعي عليه كتاب الرد الوافر ولكني لم أقف عليه إلى الآن وما
والوفاء ليس هذا غلطًا أحد من أهل السلف فشنا منهم وعليه من العلماء فيما نقل